

# في ظلال القرآن

الجزء الثامن

بم  
ميد قطب

الطبعة الأولى

---

طبع بدار اجيالء الكتب العربية  
مبنى الباني اعلى وشركة



# في ظلال القرآن

الجزء الثامن

بقلم  
سيد قطب

الطبعة الأولى



## سورة الأنعام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



« وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى ، وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا يَؤْمِنُونَا - إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ - وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ \* »  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ، يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ، وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ، فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ \* وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ، وَابِرِضْوَهُ ، وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ .

« أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا ، وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ؛ وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ، فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ \* »  
وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ، لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ بُضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ، وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ .

« إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ \* فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ \* وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ - إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ - وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَائِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ، إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ \* وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ، إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ \* »  
وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ، وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ، وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ .

« أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَخْبَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ؟ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* »  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ، وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا

بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ \* وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا : لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَ مِثْلَ أُوتَى رُسُلِ اللَّهِ . اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ . سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ \* فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَمْشِمْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ، وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعْدُ فِي السَّمَاءِ . كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ، قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ \* لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُمْ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .

« وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ، يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ؛ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ : رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ، وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا ؛ قَالَ : النَّارُ مَثْوَاكُمْ ، خَالِدِينَ فِيهَا - إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ - إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ \* يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي ؛ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ؟ قَالُوا : شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا ؛ وَغَرَسْنَاهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ، وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ \* ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ \* وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ، وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ .

« وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ، إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ \* إِنْ مَا تُوَعَّدُونَ لَا تِ ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ \* قُلْ : يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ، فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ، إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ . »

هذا الدرس الذى يبدأ به هذا الجزء ، امتداد للحديث عن المكابرين ، الذين لا تكفيهم آيات الله المبثوثة في تضاعيف الكون ، يمرون عليها وهم غافلون ، محجوبون عن دلالتها الناطقة بقدرة الخالق الواجب الوجود ؛ ولا تكفيهم آية القرآن تتلى عليهم ، وفيها وحدها بلاغ ؛ فإذا هم بعد هذا كله يطلبون من الرسول - صلى الله عليه وسلم - معجزة من المعجزات المادية ، التي علم الله أن البشرية - وقد شبت عن الطوق - لم تعد في حاجة إليها ؛ وقد ر هذه البشرية أن تستخدم إدراكها ، وأن تفتح بصيرتها ، وأن تتدبر آية من نوع جديد تليق بمرحلة النضوج ..

لقد طلبوا معجزة مادية ، روى ابن جرير ( بإسناده عن محمد بن كعب القرظي ) قال : كرم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قريش فقالوا : يا محمد تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى ، وتخبرنا أن نوح كان له ناقة ، فأنتنا من الآيات حتى نصدقك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أى شيء تحبون أن آتيكم به ؟ » قالوا : تجعل لنا الصفا ذهباً ، فقال لهم : « فإن فعلت تصدقوني ؟ » قالوا : نعم والله لئن فعلت لتتبعك أجمعين ، فقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدعو ، فجاءه جبريل - عليه السلام - فقال له : ماشئت . إن شئت أصبح الصفا ذهباً ، ولئن أرسل آية فلم يصدقوا عند ذلك ليعذبهم . وإن شئت فأتهم حتى يتوب تائبهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل يتوب تائبهم » فأنزل الله تعالى : وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل : إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون ؟ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ، ونذرهم في طغيانهم يعمهون . ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله . ولكن أكثرهم يجهلون » (١)

وهذا الدرس الجديد هو امتداد للحديث عن القوم ، الذين يطلبون خارقة مادية ، وخوارق الوجود حولهم حيثما امتد منهم البصر ، وحيثما تلقت منهم القلب . ولكنهم عن ذلك كله محجوبون

\*\*\*

« ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى ، وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا - إلا أن يشاء الله - ولكن أكثرهم يجهلون » .

فإن قوما يمرون على تلك الآيات الكونية التي استعرضها السياق قبل ذلك في السورة كلها ، فلا تفتح لها بصائرهم ، ولا تمس إيقاعاتها قلوبهم ، ولا تتحرك لها مشاعرهم ومداركهم ؛ ثم يتلى عليهم هذا القرآن يلقفهم إلى تلك الآيات ، ويكشف لهم عن دلالتها التي لا تحجد ؛ فلا يؤثر فيهم شيئا .. إن قوما على هذا النحو من الاستغلاق والموات لغير مهياين أصلا للإيمان ، مهما يأتهم من الحوارق ماديها وروحيها على السواء . « ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا » أي عيانا ومواجهة « ما كانوا ليؤمنوا » فليس الذي ينقصهم هو الآيات - فأمامهم منها الكثير كلها خارق وكلها معجز لمن يتدبره بالقلب البصير - إنما ينقصهم هذا القلب الحى الذى يتلقى ويتأثر ويستجيب ، وتنقصهم البصيرة التي ترى وتدرك وتستفيد . ولو كانت الحوارق تكفل إيمان من يشاهدونها جميعا ، لما كفر أحد ممن جاءتهم الحوارق من قبل . إنما الإيمان مرهون بالبصيرة المفتوحة ، والقلب الشاعر ، والحس البصير .

لذلك لم يشأ الله - وهو العليم الحكيم - أن يأتهم بالآية التي طلبوا ، فهو يعلم أنهم غير مهياين للإيمان أصلا : « ما كانوا ليؤمنوا » ولو جاءتهم الحوارق كلها ، وقد مثل لها بتنزيل الملائكة ، وتكليم الموتى ، وجمع كل الأشياء تشهد مواجهة وعيانا « إلا أن يشاء الله » .. فالله قادر على أن يقيم سنة مكان سنة ، وأن يبدل ناموسا بناموس . والسنة الجارية أن من كان هذا شأنهم لا يؤمنون مهما تضافرت الآيات . والنص يقرر استحالة إيمانهم بناء على تلك السنة الجارية ؛ ولكنه يقرر للمشيئة حريتها في أن تغير السنة وتبدل الناموس حين يشاء الله . وهذا وضع آخر مقدر غير الوضع الواقع الذى يقتضى الاستحالة ، لأن مشيئة الله في جريان السنة القائمة تقتضى هذه الاستحالة .. « ولكن أكثرهم يجهلون » .. يجهلون السنة الجارية ، ويجهلون النتيجة المحتومة ، ويجهلون أن الآيات لا تخلق الإيمان ، إنما هو القلب المفتوح الذى يشهد ويتأثر ويستجيب .

« وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا ، شياطين الإنس والجن ، يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ، ولو شاء ربك ما فعلوه ، فذرهم وما يفترون ؛ ولتصنى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ، وليرضوه ، وليقتروا ما هم مقترفون » ..

فما دامت هنالك قلوب من ذلك الطراز ، مغلقة لا تفتح لآيات الله المبثوثة في تضاعيف الكون ، ولا تنبه إلى دلالتها الواضحة ، حتى حين تنبه إليها على أيدي الرسل ، وما معهم من كتاب الله .. ما دامت هنالك هذه الحالات ، فكذلك كان لكل نبي عدو يناهضونه، ويحاربون دعوته ، لأن هذا من ذاك ، فالاستغلاق عن الإدراك والاستجابة يجانس العداء والمناهضة .

« وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن » .. فأما شياطين الإنس فهم معروفون لنا . إنهم أولئك الأشرار المعتدون المجاوزون للحد ، الذين خلت قلوبهم من الاستعداد للتأثر بالحق والاستجابة له . وأما شياطين الجن فعلمنا بهم مستفاد من مثل هذا النص لا يتعداه ، وهم غيب من الغيب الذي اختص به الله ، ولا سبيل لنا إليه إلا بالقدر الذي يكشف لنا عنه نص من هذه النصوص ، فنعرفهم منه بأعراضهم التي يدل عليها لأبدواهم وما هيأهم التي لم يشر إليها . ومن هذا النص نعرف أنهم يوحون لشياطين الإنس - أي يوسوسون - بالقول المزخرف الذي يغر ويخدع ، إما ليخدعوا شياطين الإنس هؤلاء ، وإما ليقوم هؤلاء بخداع قومهم من الإنس بما وصل إليهم من وسوسة وإيحاء . أما كيف يوحون ويوسوسون فذلك ما لم يبينه النص ، ولا سبيل لنا إلى تصور كفيته من ذات أنفسنا ، شأنه شأن سائر الغيبات ؛ وإن كان علينا التصديق بوقوعه كالشأن في سائر الخبريات .

لقد جعل الله لكل نبي عدوا هم هؤلاء الشياطين من الإنس والجن . جعلهم يوم اقتضت سنته وجرت مشيئته بأن القلوب التي لا تفتح لآيات الله الكونية ، ولا تستمع إلى آيات الله المتلوة ، لا يمكن أن تؤمن بعد ذلك مهما جاءها من الخوارق والمعجزات ، فتصدي للرسل إذن بالمناهضة والعداوة ، بمقتضى تنكرها للإيمان .. هؤلاء الشياطين يوحى بعضهم إلى بعض مزخرف القول وخادعه - والمتنظر أن يكون البعض الموحى هو شياطين الجن والبعض الموحى إليه هو شياطين الإنس - فشياطين الإنس مهياؤن لأن يستمعوا وأن يستجيبوا لشياطين الجن، بما أنهم غير مهياؤن للاستماع إلى رسل الله ، وغير مهياؤن للاستجابة إلى هدى الله .. « ولو شاء ربك ما فعلوه » .. لا هؤلاء يوحون ولا أولئك يستجيبون .. فلو شاء لجرت مشيئته بغير تلك السنة ، ولتبدلت الأسباب والمسببات . ولكنه شاء أن يترك للطبائع اتجاهاتها ، وأن يترك من يغلقون بصائرهم عن الهدى يضلون « فذرهم وما يفترون » .. فلا تحفلهم ولا تحفل مفترياتهم ، ودعهم إلى هذه المفتريات يشتغلون بها ويلهون .. « ولتصني إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة »

وليقع الإصغاء إلى القول المزخرف الخداع من أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة. وهي الحق اليقين. فهذه الأفئدة التي لا تؤمن بالحق تكون مهياة للإصغاء إلى الباطل « وليرضوه » ويطمئنوا إليه ، « وليتقرفوا ما هم مقترفون » من عداء للرسول ، ومن وسوسة واستجابة ، ومن اقراء واشتغال ، ومن تكذيب بالآخرة وإصغاء إلى الضلال .

إن هذه النصوص التي سلفت تكشف لنا عن طبيعة الهدى وطبيعة الضلال : إن الهدى يبدأ تفتحاً في القلب للتأمل والإدراك والاستجابة لما في الوجود من آيات كونية ، ولما في الرسائل من توجيه وإنارة . وإن الضلال يبدأ استغلاقاً في القلب ، فيمر على الآيات غافلاً أو يتلقاها جاحداً ، ومن ثم لا تقنعه الحوارق ولا المعجزات .

ثم تمضي سنة الله في طريقها ، فإذا التفتح للآيات يتبعه الإيمان والاهتداء ، وإذا الاستغلاق دونها يتبعه الكفر والضلال . ثم إذا الكفر يناهض الإيمان ، والضلال يعادي الهدى ، والشيطان يجد مجاله في القلوب التي أغلقت دون آيات الله وهداه ، فيتخذ منها أوكارا ، ويوسوس لها بالقول المزخرف ، والخداع الباطل ، فإذا هي أدوات لنشر الشر والفساد .

تلك هي سنة الله ، جرت بها مشيئته ، مختارة غير مقيدة فيما تشاء . ولو شاء لأجرى غير هذه السنة ، وإنه ليجرى غيرها حين يشاء . ولكن النصوص تقرر أن السنة التي شاءها هي الجارية ، وأنها تنشيء آثارها حتماً مقضياً ، كما شاء الله .

\*\*\*

وإذ ينتهي السياق من بيان السنة الجارية ، التي بمقتضاها جعل الله لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً . يلتفت إلى الرسول — صلى الله عليه وسلم — وهو يلتقي من أعدائه ما يلتقي ، ليقرر أن الله هو وحده الحكم في هذه الخصومة بينه وبين أعدائه ، وأنه لن يتخذ حكماً إلا الله ، يشهد له بالنبوة ، ويشهد لرسالته بالصدق ، ويمضي حكمه كما يشاء ، بلا معقب على كلمته ولا مناهض لما يشاء .

« أفغير الله أبتغي حكماً ، وهو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلاً ؟ والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق ، فلا تكونن من المعترين . وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً ، لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » . .

لقد طلبوا خارقة معينة ليصدقوا برسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - ولقد عادوه كما جرت سنة الله أن يكون لكل نبي عدو عياطين الإنس والجن . فليقرر لهم الرسول أنه لن يبتغي حكماً بينه وبينهم إلا الله ، مستنكراً أن يتخذ غيره حكماً ؛ وهو منزل الكتاب الذي يطلبون خارقة ليصدقوا بنزوله . وقد أنزله إليهم مفصلاً غير مبهم ولا غامض .

يوجه الله الرسول ليقول لهم هذا القول ؛ ويستنكر أن يتخذ غير منزل الكتاب حكماً في شأن الكتاب . ثم يقول له : « واللهين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق » .. ليخبره أن هناك من أهل الأرض من يعلم بصدق هذه الواقعة ، وبحقيقة هذا الكتاب ، وأنه منزل من الله ، بالحق في طبيعته وفي أحكامه ، فليست هذه الواقعة بمجهولة من بعض أهل الأرض - وهم أهل الكتاب - الذين يجدون صدقه فيما يعلمون من الكتاب . « فلا تكونن من المترين » فيخالجك الشك حين تراهم ينكرون ويكذبون ، وهم كاذبون .

وليس من الضروري أن يكون أى شك قد خالج الرسول - صلى الله عليه وسلم - في صدق الوحي بالكتاب أمام إنكار النكرين ، ومنهم أهل الكتاب المعروف أنهم يعرفون . فهذا النهي إنما هو زيادة في التوكيد ، وتثبيت لليقين ، كي لا يحول في خاطره طائف من التردد في هذا اليقين .

ويعقب على الإخبار بمعرفة أهل الكتاب بأن هذا الكتاب منزل على محمد ، متلبساً بالحق ممتزجاً به ؛ وعلى النهي عن الامتراء والشك في هذه الحقيقة . . يعقب على هذا بالتوكيد الواقع أن كلمة الله قد تقررت ، فلا مبدل لها ، ولا معقب عليها ، وهو الحكم الأخير :

« وتمت كلمة ربك - صدقا وعدلا - لا مبدل لكلماته ، وهو السميع العليم » ..

وهو تعقيب ينهى الموقف ، ويقطع الجدل ، ويقر اليقين . إن كلمة الله هي الفاصلة ، ولقد تمت وانتهت إلى غايتها . تمت بهذا الكتاب الذي أنزله الله بالحق على رسوله . تمت فتقرر على أساسها منهج الحياة ، وأنجاه الأمور . تمت صدقا لا يلابسه باطل ، وعدلا لا يمازجه ظلم . « لا مبدل لكلماته » فليس هنالك من قوة تغير عليه ، وليس هنالك من كلمة غير كلمته . « وهو السميع العليم » الذي يسمع ما يقال ، ويعلم حقيقته ؛ ويقضى عن معرفة وعلم بالصدق والعدل ، قضاء لا راد له ولا معقب عليه .

إنه التعقيب الحاسم الذى ينهى الجدل ، ويصدر الحكم ، ويقف عنده المتخاصمون مستسلمين . .

لقد تمت كلمة ربك . ووضح الحق ، وبطل الجدل ، وتبين اليقين . فأما كلام الناس — أكثر الناس — فهو قائم على الظن العائم لاطى اليقين الجازم ، فالحقائق محجوبة عن الناس ، ومداركهم البشرية لا تؤدي إلى علم مستيقن ، ما لم تهتد بكلمات الله ، والقليلون هم المهتدون . ولو أظمت الكثرة التى تخبط فى عالم الظن لأضلوك فى التيه الذى هم فيه :

« وإن تطع أكثر من فى الأرض يضلوك عن سبيل الله ، إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون » .

وهكذا يكشف القرآن الكريم عن الطبيعة الغالبة فى البشر . إن معظمهم يخرص ويحدس ويخمن ، ولا ينطق عن علم ، لأنهم يتبعون الظن العائم الغامض ولا يدققون ليصلوا من الظن إلى اليقين . . إن طلب الحق متعب ، والكثيرون لا يصبرون على مشقة البحث والتحصيل . وإن الصبر على الحق متعب ، والكثيرون يروغون من حملة ويختمون بتيه الظنون . وإن الحق لا يبلغه الإنسان إلا بهدى الله ، ولا يصبر عليه إلا بالاتصال بالله ، وقليلون هم الذين يسلكون هذا الطريق .

من أجل ذلك يقيم الإسلام نظامه على شريعة الله الثابتة التى لا تتبع أهواء الناس ، الخفة التى لا تتبع ظنون المتخرصين ؛ ويجعل التشريع ابتداء لله العليم بالحق ، ليصونه من تحكم الكثرة التى تخرص وتتبع الظن ، ويدع للناس أمور الدنيا العملية ، التى لا تتعلق بالمبادئ التشريعية ، لأنها جزئيات لا يضر الخطأ فيها والانحراف ، إلا ضرراً مؤقتاً يزول مع التجارب . فأما أسس الحياة الكبيرة ، فهى موكولة لله الحكيم الخبير .

\*\*\*

والنتيجة القريبة للكشف عن طبيعة البشر الغالبة ، أن يكون الحكم فى أمور الحياة لله ، الذى يعلم الحق ويقضى به ؛ ويعلم الضالين والمهتدين من عباده .

« إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله ، وهو أعلم بالمهتدين » . .

ولقد كان المشركون يجادلون المسلمين في أمور كثيرة مما تجرى به الحياة اليومية . وكان من هذه الأمور مسألة الذبائح ، ما ذكر اسم الله عليه وما لم يذكر ، ما ذبح باسم الله أو ذبح باسم غيره من الآلهة والأصنام والسكواكب ، ما أهل به لله وما أهل به لغير الله ..

والأمر في نظر الإسلام لم يكن أمر لحوم تؤكل أو لا تؤكل . إنما كان أمر العقيدة . أمر التوحيد الخالص الذي لا يلابسه شرك . التوحيد الذي يجب أن يصبغ كل خواطر المسلم وكل اتجاهاته وكل تصرفاته . وأمر الشرك الذي يجب أن تغسل منه المشاعر والعادات والتقاليد فلا يبدو له ظل في شيء جل أو هان من أمور الحياة . ومظهر التوحيد أو مظهر الشرك يمكن أن يتبدى في الهين من شؤون الحياة اليومية ، كما يتبدى في الكليات الاعتقادية سواء بسواء . فالقلب البشري الذي يشارك في الجليل هو الذي يشارك في الهين ؛ ومن هذا النبع تنشق الكليات والجزئيات سواء .

لذلك يستطرد السياق من الحديث عن الضلالة والهدى ، والحديث عن حكم الله وحكم الناس في أمور الحياة . . يستطرد من هذه الكلية الكبيرة في العقيدة ، إلى جزئية من الجزئيات التطبيقية في هذا المجال ، يرتبها ترتيباً مباشراً على تلك الكلية الأولى ؛ ويعقب عليها بأنها من مقضيات الإيمان بالله :

« فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين » . .

كلوا مما ذكر اسم الله عليه ، ولو كان مما يحرمه غيركم على نفسه ، اتباعاً لتخرصات وظنون ، وإطاعة لتقاليد الجاهلية وأوهامها التي لا ترتكن على أساس مفهوم .

« وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه . وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم . إن ربك هو أعلم بالمهتدين » . .

فهو سؤال للاستنكار . استنكار أن يتمتع المسلمون من طعام ذكر اسم الله عليه ، بعد أن لم يعد لديهم شك أو غموض فيما أحله الله لهم وما حرمه عليهم ، فقد فصل لهم ما حرم عليهم من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به - إلا أن يضطروا إلى شيء من هذه المحرمات فهي لهم عندئذ حلال بقدر الحاجة وفي حدودها<sup>(١)</sup> - هذا هو حكم الله لهم ،

(١) خلاف فقهي حول القدر المباح ، أهو الذي يحفظ الحياة ، أم الذي يشبع ؟

وعليهم أن يتبعوه وحده ، وألا يلقوا بالا إلى أوهام التخرصين وأصحاب الظنون . « وإن كثيرا يضلون بأهوائهم بغير علم » فهم يتبعون هذه الأهواء ، ويفتون بها للناس ، فيضلون أنفسهم ويضلون غيرهم ؛ وإن الله ليعلم من يتبعون الحق ومن يجاوزونه إلى الباطل : « إن ربك هو أعلم بالمعتدين » ومجاوزة الحق اعتداء ، وتحريم الحلال اعتداء كتحليل الحرام على السواء .

والتكلمة الطبيعية للأمر بالأكل مما ذكر اسم الله عليه - ولو كان مما حرمه على أنفسهم ناس من أهل الظنون والأهواء - هي النهي عن الأكل مما لم يذكر اسم الله عليه - ولو كان مما يحله قوم لأنفسهم بتعلات يجادلون حولها المسلمين<sup>(١)</sup> - ولكن النهي عن هذه الجزئية يتقدمه نهى عام عن الإثم - ظاهره وباطنه - فترتبط هذه الجزئية بذلك النهي العام ؛ وتأخذ منه صفتها وهي أنها إثم داخل في عموم الإثم الكبير ؛ ثم يعقب عليها بأن اتباع المشركين فيها شرك يلحق التابعين بالمبتوعين :

« وذروا ظاهر الإثم وباطنه . إن الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقترفون . ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه لفسق ، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطمعهم إنكم لمشركون » .

وظاهر الإثم هو المكشوف منه العلن العروض ، وباطن الإثم هو المستور منه الخفى المتوارى أو هو الإثم كلية عبر عنه بظاهره وباطنه لتجسيمه وتشخيصه ؛ كأنه خلق محسوس له ظاهر وباطن - على طريقة القرآن الكريم في التصوير والتشخيص - على أية حال هو الأمر بترك الإثم كلية . والتهديد بأن الجزاء عليه مؤكد ، وبأن الجزاء عليه سيكون سيئاً من نوعه ، حتى لكأنه ذات الإثم الذي كانوا يقترفون ، يرد عليهم ويؤخذون به عن يقين .

« ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » .. « وإنه لفسق » .. وإنه لخروج عما شرع الله وما أحله ، فهذا الوصف كأنه تعليل للنهي ، أو هو زيادة في التفسير من أكله ، ببيان طبيعته وصفته . والمسألة - كما قلنا - هي مسألة عقيدة التوحيد ، التي تقتضي السلم التوجه في الصغيرة والكبيرة إلى

(١) عن ابن عباس كانوا يقولون : ما ذبح الله - ويعنون الميتة - فلا تأكلونه ، وما ذبحتم أنتم فلا تأكلونه !

الله وحده ؛ والبعد عن الشرك في كل مظاهره ، سواء ما يتعلق بكليات العقيدة ، أو بجزئيات الحياة . ثم كشف المصدر الذي يمد الشركين بمادة الجدل حول هذه المسائل مع المسلمين . .  
 إنه الشياطين الذين يوسوسون لأتباعهم فيجادلون . فهو إيهام الشيطان إذن في مقابل هدى الله .  
 وهو الشرك إذن في مقابل توحيد الله . والقلب إما أن يوحد الله فلا يتبع أمرا ولا وحياسواه ،  
 وإما أن بطيع المشرك فيستوى التابع والتبوع : « وإن أطعتموه إنكم لمشركون » . . يستوى أن  
 تكون هذه الطاعة في كليات العقيدة ، أو في جزئية من السلوك اليومي الذي تطبق فيه العقيدة . .  
 وبإله من حكم لا يقبل المهادنة ، ولا مجال فيه للتأويل ، وهو مؤكد بكل طرائق التوكيد :  
 « وإن أطعتموه إنكم لمشركون » .

وهذا التعقيب يوحى بأن الأكل مما لم يذكر اسم الله عليه يعد شركا إذا وقع طاعة للمشركين ،  
 فأما إذا نسي المسلم أن يسمى ، أو ترك التسمية باعتقاد أنها غير واجبة — بل مستحبة فقط —  
 وليس اقتداء بالمشركين ، فإن وصف الشرك لا ينطبق عليه في هاتين الحالتين . . وفي المسألة  
 خلاف قهبي حول حل الطعام وحرمة يطلب بالتفصيل في كتب الفقه (١) .

\*\*\*

ثم تصوير لطبيعة الكفر وطبيعة الإيمان ، يكشف عن سبب تشبث الكافرين بما يعملون :  
 « أو من كان ميتا فأحييناه ، وجعلنا له نورا يمشى به في الناس ، كمن مثله في الظلمات ليس  
 بخارج منها ؟ كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون . وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر  
 مجرميها ليذكروا فيها ، وما يذكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون . وإذا جاءتهم آية قالوا : لن

(١) هناك ثلاثة أقوال :

الأول : لا تحمل الديعة التي يترك ذكر اسم الله عليها سواء كان الترك عمدا أو سهوا . وهو محكى  
 عن ابن عمر ونافع مولاه ، وعامر الشعبي ومحمد بن سيرين . وهو رواية عن مالك ورواية أحمد بن حنبل .  
 الثاني : أن التسمية ليست شرطا بل هي مستحبة وتركها عن عمد أو نسيان لا يضر . وقد حكى هذا  
 عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء بن أبي رباح . وهو مذهب الشافعي وأصحابه ، ورواية عن أحمد  
 ابن حنبل ، ورواية عن مالك .

الثالث : أن ترك التسمية نسيانا لا يضر أما عمدا فلا تحل : وهو محكى عن علي وابن عباس وسعيد  
 ابن المسيب وعطاء وطاووس والحسن البصري وأبي مالك عبد الرحمن بن أبي ليلى وجعفر بن محمد وربيعة  
 ابن أبي عبد الرحمن . وهو المشهور من مذهب أحمد بن حنبل ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . . ونحن نختار  
 هذا الرأي الأخير . .

نؤمن حتى نؤتي مثلما أوتي رسل الله . الله أعلم حيث يجعل رسالته . سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله ، وعذاب شديد بما كانوا يمكرون . فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء . كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون . . .

إن الكفر موت ، وإن الإيمان حياة . إن الكفر ظلمة ، وإن الإيمان نور . إن الكفر ضيق وعسر وقلق ، وإن الإيمان انشراح ويسر وطمأنينة في الصدور .

إن الكفر انقطاع عن منبع الحياة الأزلية الخالدة التي لا تنفنى ولا تغيض فهو موت . وانعزال عن القوة الفاعلة المؤثرة في الكون فهو موت . وجفاف من نداوة الإيمان وبشاشته وتناجه فهو موت . وفناء في هذه الحياة الدنيا بلا تطلع للحياة الباقية فهو موت . وتعطيل للمشاعر والمدارك والحواس عن التأثير والاستجابة فهو موت . وإن الإيمان اتصال واستمداد ونداوة وامتداد وفاعلية واستجابة فهو حياة بكل معاني الحياة .

إن الكفر تغطية وحجب للروح عن التطلع والاطلاع فهو ظلمة . وختم على الجوارح أن ترى وتسمع وتحس فهو ظلمة . وتيه في الطرق المتعرجة وضلال فهو ظلمة . . . وإن الإيمان تفتح ورؤية وإدراك واستقامة على الطريق فهو نور بكل مقومات النور .

إن الكفر انكماش وتصلب وتحجر فهو ضيق . وشروء عن الطريق السوى الواصل فهو عسر . وحرمان من الاطمئنان إلى القوة الكبرى فهو قلق . . . وإن الإيمان انشراح ويسر وطمأنينة ترحم هذا المخلوق الإنساني الضعيف .

وما الكافر ؟ إن هو إلا نبتة ضالة لا وشائج لها ولا جذور ؟ إن هو إلا فرد منقطع الصلة بمخالق الوجود ، فهو منقطع الصلة بالوجود ، لا تربطه به إلا روابط هزيلة من وجوده الفردي المحدود ؟ إن الصلة بالله والصلة في الله لتصلان الفرد الفاني بالأزل القديم والخلود الدائم ، ثم تصلانه بالسكون الحادث والحياة المديدة ، ثم تصلانه بالإنسانية كلها ذات الإله الواحد ، والدين الواحد ، والاتجاه الواحد ، والعبادة الواحدة ، فهو في ثراء من الوشائج ، وفي ثراء من الصلات ، وفي ثراء من الوجود الزاخر الممتد الذي لا يقف عند عمره الفردي المحدود .

ألا إن الكفر موت في كل صورة من صورته . ولكن موت الكفر لا يشعرون به ما هم فيه من موت مقيم .

« أو من كان ميتاً فأحييناه ، وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ؟ » .. كذلك كان المسلمون قبل أن ينفخ الإيمان في أرواحهم فيحييها ، ويصلها بالله تنفياً في ظلاله روح الطمأنينة والثقة والراحة . كانت قلوبهم مواتاً ، وكانت أرواحهم ظلاماً ، ثم إذا قلوبهم ينضج عليها الإيمان قهراً ، وإذا أرواحهم يشرق عليها الإيمان فتفتح ، ويفيض منها النور ، فتمشى به في الناس تهدي الضال به وتلتقط الشارد وتطمئن الخائف .. آمن نفع الإيمان في قلبه حياة ، وأشاع في روحه نورا ، كمن هو في الظلمات الطبقة ، لا يخرج له منها ولا نجاة ؟

إن الكشف عن طبيعة الإيمان وطبيعة الكفر ليكشف لنا كذلك كيف زين للكافرين ما كانوا يعملون . وكيف يكر أكارب المجرمين في كل قرية ، غير شاعرين أنهم بأنفسهم يمكرون .. إن القلب الكافر ميت لا حساسية فيه ولا نور ، فلا جرم يقترب ما يقترب فلا يحس ما في عمله من شناعة ، ولا يرى ما فيه من بشاعة « كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون » زين لهم لأنهم عاجزون عن التمييز بين الحسن والقبيح ، وبين الطاهر والدنس ، وبين الهادي والضلال .. وإن القلب الكافر الميت ليكر ويبيت دون أن يشعر بأن كيداً مردود عليه ، وأنه مأخوذ به ؛ لأن إدراكه معطل ، ولأنه في الظلام يعيش فلا يدرك ولا يبصر : « وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها ، وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون » .. وإن القلب الكافر الميت المنعزل عن الله لن يدرك حكمة الله في اختيار الرسل ؛ ولن يستشعر اللزاي والخصائص الكامنة فيمن يجعل الله فيه رسالته .. فلا جرم يستكثر على الرسول أن يؤتيه الله فضل الرسالة ، ويعاند ويتبجح فيطلب أن يؤتى مثلاً أوتي الرسول : « وإذا جاءتهم آية قالوا : لن تؤمن حتى توتي مثلاً أوتي رسل الله » .

وأكارب المجرمين يكبرهم الأتباع الضالون ، الذين لا يتصلون بالله ، ولو اتصلوا به لعزوا واعتزوا ، ولما أصبحوا تبعاً لأكارب المجرمين ، بل لأنكروا عليهم ما يعملون . لذلك يكبر على القوم الذين تعودوا أن يطاعوا ، واعتادوا أن يكون لهم الصغار أتباعاً .. يكبر عليهم أن يؤمنوا بالرسول ، وأن يسلموا بآية تجيء على يديه ؛ لذلك يقولون قولتهم المنكرة : « لن تؤمن حتى توتي مثلاً أوتي رسل الله » . وهنا مجبهم الرد الحاسم : « الله أعلم حيث يجعل رسالته » فهو يختار لها

بحكمته وعلمه من يصلح لها ويستحقها وينرض بها ، ويتلقاها مستسلما ، ويهب لها نفسه ، وينسى في سبيلها ذاته ؛ لا أولئك الذين يتخذون من ذواتهم محورا للحياة ، فيطلبون أن يؤثروا مثلاً أوتى رسل الله ! .. ثم التهديد بالصغار والهوان على الله ، في مقابل العزة بالإثم ، والاستكبار عن الحق ، والنفخة بين الأتباع : « سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله » وفوق الصغار والهوان . وهو في ذاته جزاء وعقاب . فوقه وبالإضافة إليه « وعذاب شديد بما كانوا يمحرون » . فمحرم وبال عليهم ، وذلك مصداق : « وما يمحرون إلا بأنفسهم وما يشعرون » ..

تلك طبيعة الكفر وطبيعة الإيمان . وذلك تأويل الإصرار من الكفار على ما يعملون ، والمكر السيئ ممن يمحرون . وهذا جزاء الإصرار وجزاء المكر السيئ من الكفار .. فمن يرد الله أن يهديه - حين يستحق الهدى بالتبصر والنظر في آيات الله ، وهي مبثوثة في تضاعيف الكون والنفس ، وفي كلمات الله ورسالات الأنبياء - « يشرح صدره للإسلام » فيلتقاء ويسعه ويمتزج به ويطمئن إليه .. « ومن يرد أن يضله » - حين يستحق الضلال بتعطيل حواسه وجوارحه وبصيرته عن التطلع والاتصال والاستجابة - « يجعل صدره ضيقاً حرجاً » فهو مغلق مطموس يحد العسر والمشقة في مشاعره وخواجله وأحاسيسه « كأنما يصعد في السماء » وهي حالة نفسية ، يجسمها بعرض مشهد حسي من ضيق النفس ، وكربة الصدر ، والرهق المضني في التصعد إلى السماء . وبناء اللفظة ذاته : « يصعد » فيه هذا العسر والقبض والجهد ، وجرسه يخل هذا كله ، فيتناسق مع المشهد الشاخص في الخيال .. « كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون » جزاء إعراضهم عن الإيمان الذي كانوا يملكون . ومن معاني الرجس العذاب . ولكن بناء اللفظ يلون هذا العذاب بالدنس والارتكاس فيه .. وهو لون يتفق بكل جزئياته مع طبيعة الكفر كما كشف عنها السياق .

وبعد هذا كله يشير إلى طريق الله ليسلك فيه من يريدون الهدى ، ومن يتغنون أن يشرح الله صدورهم للإسلام :

« وهذا صراط ربك مستقيماً . قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون . لهم دار السلام عند ربهم ، وهو وليهم بما كانوا يعملون » ..

هذا هو الصراط مستقيماً لا عوج فيه . صراط ربك . بهذه الإضافة المطمئنة الموحية بالثقة للبشرة بالنهاية . وهذا هو ناموسه في الهدى والضلال ، وهذه هي سنته في الجزاء والحساب « قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون » ويعتبرون ، ويتفكرون بالذكري والدكري تنفع المؤمنين . وهؤلاء « لهم دار السلام عند ربهم » دار الطمأنينة . دار النجاة . دار الأمان ، مضمونة بضمان ربهم ، محفوظة مدخرة عند ربهم « وهو وليهم » فهو بهم كفيل ، ولهم ناصر ، وعليهم حفيظ . ذلك باستحقاقهم لهذا كله « بما كانوا يعملون » ..

\*\*\*

ثم يعض السياق - بمناسبة الحديث عن دار السلام المحفوظة لمن يذكرون ، فيتبعون الصراط المستقيم - فيعرض مشهداً من مشاهد القيامة . مشهد الحشر للجن والإنس . وقد أسلف أنهم « يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا » .. « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم » .. فالآن يعرضهم في مشهد شاخص ، حافل بالحوار ، والإعتراف ، والمناقشة والحكم والتعليق ، فائض بالحياة التي تزخر بها مشاهد القيامة في القرآن :

« ويوم يحشرهم جميعاً . يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس ! وقال أولياؤهم من الإنس : ربنا استمتع بعضنا ببعض ، وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا ! قال : النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله ، إن ربك حكيم عليم - وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون - يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي ، وينذرونكم لقاء يومكم هذا ؟ قالوا : شهدنا على أنفسنا ! وغرتهم الحياة الدنيا ، وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين » ..

إن المشهد يبدأ مستقبلاً : « ويوم يحشرهم جميعاً » ولكنه يستحيل واقعاً بحذف لفظة واحدة ، وابتداء الحوار مباشرة . فالتقدير « ويوم يحشرهم جميعاً » - فيقول - « يا معشر الجن .. » حذف هذا اللفظ - يقول - قد انتقل بالتعبير نقلة بعيدة في عالم التصوير ؛ وأحال السياق من مستقبل ينتظر إلى واقع ينظر .. وذلك من خصائص التصوير القرآني العجيب<sup>(١)</sup> . فلنتبع ذلك المشهد المعروض :

(١) كتاب : « التصوير الفني في القرآن » . وكتاب « مشاهد القيامة في القرآن » .

« يا معشر الجن قد استكثرتم من الإنس » .. استكثرتم من التابعين لكم من الإنس ، المستمعين لإيحاءكم ، الطبعين لوسوستكم ، المتبعين لخطواتكم . . . وهو إخبار لا يقصد به الإخبار . فالجن يعلمون أنهم قد استكثرُوا من الأتباع . إنما يقصد به تسجيل الجريمة . جريمة إغواء هذا الحشد الكبير - الذى نكاد نلمحه فى المشهد المحشود - لذلك لا يجب الجن على السؤال بشئ . . ولكن الأغرار الأغمار من الإنس المستخفين يجيئون عمالم يسألوا : « وقل أولياؤهم من الإنس : ربنا استمتع بعضنا ببعض ، وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا » وهو جواب يكشف لنا عن طبيعة العفلة والخفة فى هؤلاء الأتباع ، كما يكشف عن مدخل الشيطان إلى نفوسهم فى دار الخداع . لقد كانوا يأخذون إغواء الجن لهم مأخذ المتاع والاستمتاع ؛ فمن منفذ الاستمتاع دخل إليهم الشيطان ؛ وهم بغفلتهم يحسبون اللحظة وقد حشروا مع الجن أنه كان استمتاعا متبادلا ، يتمتعون فيه ويتمتعون ! « استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذى أجلت لنا » وأدركنا الموت ونحن فى ذلك المتاع !

عند ذلك يجيئ الحكم العاجل ردا على العجلة فى الجواب ، قبل انتهاء الحوار : « قال : النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله » . . فالنار مثابة ومأوى . والثوى للإقامة . وهى إقامة الدوام - إلا ما شاء الله - والأمر كله متروك لله ، يقدره بما يراه : « إن ربك حكيم عليم » .

وقبل استئناف الحوار لإتمام المشهد، يتحول السياق للتعقيب على شطر المشهد المنتهى - وقد انكشفت طبيعة الغاوين وطبيعة الغواية - ليقول إنه بمثل ذلك وبمقتضاه يستحق الظالمون أن يكون بعضهم أولياء بعض ، فهناك توافق وهناك استحقاق لهذا الولاء : « وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون » .. والجن ظالمون وأتباعهم ظالمون ، وكذلك نولى بعضهم بعضا بما كسب كلاهما من الإغواء والغواية .. على أن تولية بعض الظالمين بعضا أعم من هذه الملابس الخاصة فى السياق . أعم من ناحية موضعها ومن ناحية التولية ذاتها . فالظالمون من الناس يوالى بعضهم بعضا ، ويخالف بعضهم بعضا، بحكم ما بينهم من صلات فى الشاعر والأهداف - ونحن نجد فى الأحلاف القائمة من حولنا فى الأرض مصداق هذا القرار - والظالمون من

الناس يلى عليهم الظلمة من الحكام ، لأن الحاكم الظالم لا يستطيع البقاء عادة في مجتمع يعدل أهله بينهم وبين أنفسهم ، فما يبقى إلا ولظلمه للرعية سند من ظلم بعض الرعية لبعض : « وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون » .

ثم نعود مع السياق إلى شطر المشهد الأخير ؛ فإذا الاستجواب في هذه المرة للجن والإنس أجمعين :

« يامعشر الجن والإنس ألم بأنكم رسل منكم ، يقصون عليكم آياتي ، وينذرونكم لقاء يومكم هذا ؟ » وهو سؤال كذلك للتقرير والتسجيل ؛ فآله - سبحانه - يعلم ما كان . ونحن نعلم الرسل من الإنس إلى الإنس . فهل كان للجن رسل منهم ؟ أم إنه لما اجتمع الإنس والجن جاء الخطاب عاما ، والرسل من أحد الفريقين ؟ ترجح أن يكون هذا هو المقصود . على أية حال لقد أدرك المسؤولون أنه سواء التقرير والتسجيل ، فلم يجيبوا الجواب المباشر ، إنما سجلوا على أنفسهم الشهادة بالمعصية : « قالوا : شهدنا على أنفسنا » لإحساسهم بدلالة الموقف ، وهدف السؤال المرهوب ! « وغررهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين » .

وتقف لحظة أمام الأسلوب القرآني العجيب في رسم المشهد حاضرة ، ورد المستقبل المنظور واقعا مشهودا . إن هذا القرآن يتلى على الناس في هذه الدنيا الحاضرة . في هذه الأرض المعهودة . ولكنه يعرض مشهد الآخرة كأنه حاضر ، والدنيا كأنها ماض كان . فنفسى أن ذلك مشهد سيكون يوم الحشر . ونستشعر أنه أمامنا اللحظة ، وأنه يتحدث عن تلك الدنيا التي كانت ولن تعود : « وغررهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا - كافرين » وذلك من عجائب التخييل !

\*\*\*

وعلى ختام المشهد يلتفت السياق بالخطاب إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - أو إلى كل أحد من المشاهدين ، تعقيا على الحكم الصادر بإحالة هذا الحشد إلى النار مشوي ومقاما ؛ وإشهادا على إقرار المذنبين على أنفسهم بأن الرسل جاءتهم وأنهم ظلوا بعد الرسل كافرين ؛ وتقريراً بأن العذاب لا بد أن يسبقه الإنذار عدلا من الله ورحمة :

« ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى - بظلم - وأهلها غافلون .. »

فربك لا يظلم ، ولا يعذب أحدا وهو غافل لم ينذر . وكذلك لا يهلك القرى في الدنيا إلا أن ينذرها نذير ..

ثم تقرير آخر : أن الجزاء ليس واحدا . فهو درجات بحسب الأعمال . والأعمال مرصودة لا يغفل منها شيء :

« ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما يعملون .. »

فالدرجات التي نالوها هي الدرجات التي عملوها . فكأن العمل بذاته صار جزاء . فالجزاء من نوعه وبحسبه . والعمل متروك للناس يتسابقون فيه . والجزاء ينتظرهم عادلا لا ظلم فيه . على أن الله إنما يرسل الرسل رحمة بالعباد ، فهو غني عن إيمانهم به وعبادتهم له ، وإحسانهم إنما هو إحسان لأنفسهم في الدنيا والآخرة . كذلك تتجلى رحمته في الإبقاء على الجيل المذنب العاصي الشارد ، وهو القادر على أن يهلكه ، وينشئ جيلا آخر يستخلفه :

« وربك الغني ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء ، كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين .. »

فلا تنسوا أنكم باقون برحمة الله ، وأن بقاءكم معلق بمشيئة الله ، وأن ذهابكم واستخلاف سواكم سهل هين ، يمضي على السنة الجارية .. تذهبون ويعقبكم جيل « كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين » .. والإنشاء ابتداء هين على الله كالاستخلاف . ولكنه يعرض عليهم المألوف الجاري الواقع ، لأنه أقرب إلى تصورات البشر الفانين .

« إن مانوعدون لآت ، وما أنتم بمعجزين .. »

وأنتم بين يدي الله وفي قبضته ، ورهن مشيئته . فليست بمفلتين أو مستعصين . ويوم الحشر الذي شاهدتم منه مشهدا منذ لحظة ينتظركم ، وإنه لآت لا ريب فيه ، ولن تفلتوا يومها وما أنتم بمعجزين .

ثم تنتهي التعقيبات على المشهد المؤثر بالتهديد الملفوف لمن يتأدون ويصرون :

« قل : يا قوم اعملوا على مكاتكم ، إني عامل ، فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار .

إنه لا يفلح الظالمون » ..

إنه التهديد الذي يتضمنه نفض الرسول ليد منهم ، وتركهم لأنفسهم ، وعدم عنايته بما يكون منهم ، وثقته بالعاقبة له ولهم .. « يا قوم اعملوا على مكاتكم » كما تشاءون وبقدر ما تملكون ، فلست أحفلكم شيئا : « إني عامل » على طريقي ماض في سبيلي ، واثق من أن العاقبة لي : « فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار » . مستيقن من سوء عقباكم : « إنه لا يفلح

الظالمون » ..

ومع أن هذا هو مفهوم النص ، فإن منطوقه يلف التهديد لفا ، ويتخذ له طريقة أبلغ في التأثير الوجداني ، دون تصريح بذلك المفهوم .. إن الذي يدعو المخالفين له ، المعادين لدينه ، أن يعملوا جهدهم ، وأن يستمروا في طريقهم ، فلا يطلب إليهم كفا ولا تغييرا . ثم يعالهم أنه هو ماض في طريقه لا يلتفت عنها مطمئنا إلى العاقبة في النهاية .. إن الذي يقول هذا ويفعله لا بد أن يكون واثقا بما يقول ، ولا بد أن تكون لديه الدلائل كاملة على صحة ما يقول .. ولهذا إبحاؤه للنفس وتأثيره في القلب . والقرآن الكريم يأخذ القلب البشري بشق الأساليب ؛ ويسلك إليه شق السبل ؛ ويلبس الوجدان شق اللمسات لعله يفعل ويتأثر ويستجيب . وسبحان مقلب القلوب ..

« وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ، فَقَالُوا : هَذَا لِلَّهِ - بِزَعْمِهِمْ - وَهَذَا إِشْرَكَائُنَا . فَمَا كَانَ لَشُرْكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ ، وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرْكَائِهِمْ . سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ! \* وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرْكَائُهُمْ ، لِيُزْدُوهُمْ ، وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ - وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ - فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ \* وَقَالُوا : هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ - بِزَعْمِهِمْ - وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا ، وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ، افْتِرَاءُ

عَلَيْهِ . سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ \* وَقَالُوا : مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ  
لِذِكْرِنَا ، وَتَحَرَّمَ عَلَى أَزْوَاجِنَا ، وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ . سَيَجْزِيهِمْ  
وَصَفَهُمْ ، إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ، وَحَرَّمُوا  
مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ، افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ . قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ .

« وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ، وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا  
أَكْلُهُ ، وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ ، مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ . كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ، وَآتُوا  
حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ، وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ \* وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ .  
كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ، وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ، إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ \*  
نَمَانِيَّةَ أَزْوَاجٍ ، مِنَ الضَّانِّ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ . قُلْ آلَذَّ كَرِينٍ حَرَّمَ أَمْ  
الْأُنْثَيْنِ ؟ أَمْ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثَيْنِ ؟ نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ ، إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ \* وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ ، وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ . قُلْ : آلَذَّ كَرِينٍ حَرَّمَ أَمْ  
الْأُنْثَيْنِ ؟ أَمْ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنْثَيْنِ ؟ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ  
اللَّهُ بِهَذَا ؟ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ؟ إِنَّ اللَّهَ  
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ .

« قُلْ : لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً  
أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ - فَإِنَّهُ رِجْسٌ - أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ . فَمَنْ  
اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي  
ظُفْرٍ ، وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا ، إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا  
أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ، ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ \* فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ :  
رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ ، وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ .

« سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا : لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ، وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ

شئ . . كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا . قل : هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ؟ إن تتبعون إلا الظن ، وإن أنتم إلا تخرصون \* قل : فليحضر الحجة البالغة ، فلو شاء لهداكم أجمعين \* قل : هل شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا ؛ فإن شهدوا فلا تشهد معهم ، ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا ، والذين لا يؤمنون بالآخرة ، وهم يربهم يعدلون .

هذه السورة - سورة الأنعام - تعالج من بدنها إلى نهايتها قضية العقيدة ، بكل مقوماتها وبكل مكوناتها ، وهى تأخذ - كما قلنا - بمجامع النفس البشرية وتطوف بها فى الوجود كله ، وراء ينايع العقيدة المستترة والظاهرة فى هذا الوجود الكبير (١) . كذلك هى تكشف عن مكامن الشرك ومظاهره فى كل مظانه ومواطنه ، لتدمغه وتدمغه ، وتخلص النفس البشرية والحياة البشرية من أوشابه وأدرانها .

والسياق فى هذه السورة ، كما يتبع خلجات الشرك ووساوسه وخيوطه ووشائجه فى أغوار النفس وأعماق الضمير ، فهو يتبع ظلال الشرك ومماته ومظاهره وآثاره فى واقع المجتمع وعاداته وتقاليده الموروثة والمبتدعة بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير .

إن التقاليد والعادات هى التى تصبغ وجه المجتمع ، وتمنحه طابعا معيناً ، فلا يكفى تنقية العقيدة فى الضمير ، بل لابد من تنقية المجتمع كذلك من تقاليده ، ليتسق ظاهر الحياة الإنسانية وباطنها . فالتناسق بين الظاهر والباطن ، بين العقيدة المستترة فى الضمير والتقاليد السائدة فى المجتمع هو معنى من معانى التوحيد الشاملة كما جاء به دين التوحيد .

ومن ثم تلك العناية الظاهرة بمسألة التقاليد الوثنية ، والعادات الجاهلية التى كانت سائدة

في المجتمع العربي حول النذور والدبائح ، والتحليل في المطاعم والشارب والتحرير . حتى إن السورة كلها لتسمى سورة « الأنعام » ، دلالة على أهمية تلك التقاليد في مجال العقيدة ، التي تعالجها السورة من شتى نواحيها .

ولقد سبقت في سياق السورة إشارات ومناقشات للمشركين في هذا المجال . أما هذا الدرس فيتوسع في استعراض أوهام الجاهلية ، حول التقاليد الوثنية ، المتعلقة بالنذور والدبائح ؛ ويتتبع هذه الأوهام في منابها فيكشفها للنور ، ويجلي ما يحيط بها من شبهات لا أصل لها ولا أساس ، إلا التقليد الأعمى ، أو الهوى الناشئ من انحراف الضمير . . . وذلك كله متصل بما قبله في سياق السورة . فإن هو إلا بعض الانحراف عن عقيدة التوحيد ، ينشئ آثاره في كل جوانب الحياة ، والضمير البشري متى انحرف عن الصراط ، فلا آخر لانحرافاته وكبواته وضلاله في شتى المنعرجات والدروب . . .



« وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا ، فقالوا : هذا لله - بزعمهم - وهذا لشركائنا . فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله ، وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم . ساء ما يحكمون » . . .

هذه هي الضلالة الأولى ، وهي تشمل عددا من الأوهام والمفارقات والانحرافات والاحتیالات ، ينبثق كلها من انحراف عقيدة التوحيد الواضحة المستقيمة .

لقد كانوا يعمدون إلى قسم من الزرع وقسم من الأنعام ، فيجعلونها نصيبين : نصيبا لله ، ونصيبا لآلهتهم التي يشركونها في مالهم وأبنائهم وحياتهم - ومن ثم سماها شركاءهم - وهذه هي الضلالة الأصلية ، فالله هو خالق الحرث والأنعام ، فما هو بحاجة إلى أن ينحصر له العباد نصيبا مما خلق . فأما إذا شاءوا أن يجعلوها باسمه لتصرف في البريخلق ، فما يجوز لهم أن يشركوا مع الله أحدا ، ولا أن يقسموا لغيره مما خلق نصيبا .

غير أنهم لم يكونوا يقفون عند هذه الضلالة - ضلالة الشرك الكبرى - بل يلجئون في العثار . فما

خصصوه لشركائهم فهو وقف عليها ، لا يأخذون منه لجانب الله شيئاً ؛ وما كان لله فهم ينقصونه أحياناً ويضمونه إلى نصيب الشركاء (١) .

« ساء ما يحكمون » . . . ساء جملة وتفصيلاً . ساء إشراكهم بالله أول مرة وحكمهم في قضية العقيدة بهذا الشرك السخيف . وساء حكمهم في القسمة بين الله وسواه ، وهو الذي ذرأ الحرث والأنعام التي يقسمون . وساء حكمهم في انتقاص ما خصصوه لله ، وضمه - على أي وجه من الوجوه - إلى ما خصصوه للشركاء . وكلها أوهام نابعة من الوهم الأول ، وضلالات مشتقة من الضلالة الأولى .

« وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ، ليردوهم ، وليلبسوا عليهم دينهم ، ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون » . . .

وهذه هي الضلالة الثانية . النابعة كذلك من نبع الضلال الأصيل .

لقد زين لهم شركائهم أن يقتلوا أولادهم . إشارة إلى وأد البنات ، وأحياناً ذبح البنين على سبيل النذر ، كما روى أن عبد المطلب نذر لئن أكمل له الله عشرة ذكور ليدبحن العاشر ، وكانت على عبد الله ، ولكنه فداء بالإبل على نحو ما هو معروف في كتب السيرة (٢) . وشركائهم هؤلاء قد يكونون هم الموسوسين لهم من الشياطين ، يخوفونهم الفقر ، كما ورد في موضع آخر من القرآن : « الشيطان يعدكم الفقر » . وقد يكونون هم أولئك الآلهة التي يجعلون لها نصيباً مما خلق الله من الحرث والأنعام ، على معنى أن ضلالة الشرك بالله تتبعها وتنبع منها ضلالة قتل الأولاد ، فكأنما هذه الآلهة هي التي تزين الضلالة الأخيرة . وما من شك أن الإيمان بالله وحده يمتنع معه قتل الأولاد للفقر أو للنذر . وهذه كذلك إنما تنبع من العقيدة في الشركاء .

(١) قال ابن عباس وقتادة : عمد أناس من أهل الضلالة فجزأوا من حروثهم ومواشيهم جزءاً لله تعالى وجزءاً لشركائهم ، فكانوا إذا خالط شيء مما جزأوا لشركائهم ما جزأوا لله تعالى ردوه على شركائهم ، وكانوا إذا أصابتهم السنة ( يعني الجذب ) استعانوا بما جزأوا لله تعالى ووفوه ما جزأوا لشركائهم . . . وقال الحسن والسدي : إنهم كانوا إذا هلك الذي لأوثانهم أخذوا بدله مما لله تعالى ، ولا يفعلون مثل ذلك فيما لله تعالى . وقيل : إنهم كانوا بصرفون بعض ما جعلوه لله في النفقة على أوثانهم ، ولا يفعلون مثل ذلك فيما جعلوه للأوثان . ( عن أحكام القرآن للجصاص ) .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام الجزء الأول ص ١٦٠ - ص ١٦٤ .

والغاية من ذلك التزيين هي إرداء الأولاد بالقتل ، وإرداء الآباء بالذنب ؛ وتلبيس الدين وتخليطه ، فلا تتضح لهم عقيدة خالصة من تلك الأباطيل . والشركاء يزيفون لهم ما يزيفون : « ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم » .. « ولو شاء الله ما فعلوه » ماقتلوا أولادهم واتقادوا للتضليل والتزيين . ولكنه شاء أن تجرى السنة بما جرت ، وأن تجر الضلالة الأولى وهي الشرك إلى سائر الضلالات بعدها ، فجرت الأحداث وفق السنة التي شاءها وقررها . . . لذلك يجيء التعقيب : « فذرهم وما يفترون » ودعهم في افتراءهم على الله وعلى الحق . فهم ماضون في هذه الطريق بعد أن بدأوها بالشرك . والشرك قائدهم إلى مفتريات لاحد لها فذرهم لمفترياتهم المتفرعة عن ذلك الضلال الكبير . « وقالوا : هذه أنعام وحرث حجر ، لا يطعمها إلا من نشاء - بزعمهم - وأنعام حرمت ظهورها ، وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها - افتراء على الله - سيجزيهم بما كانوا يفترون » .. وهذه هي الضلالة الثالثة ، تتبع كذلك من ذات المعين .

لقد ساقهم أوهم الوثنية وضلالاتها فعمدوا إلى عزل قسم من الأنعام والحرث ، قالوا : إنها محجرة غير مطلقة ، موقوفة على الآلهة لا يجوز أن يطعمها إلا سدة هذه الآلهة « بزعمهم » دون ما دليل إلا هذا الزعم . وعمدوا إلى قسم آخر من الأنعام فحرموا ظهورها على الركوب ، لأنها نذرت للآلهة ، أولأنها ولدت كذا بطنا ، أولأنها حمت ظهرها بعدد من الضراب ( على ما تقدم في سورة المائدة عند شرح البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى ) (١) . وعمدوا إلى قسم ثالث من الأنعام فقالوا : إنهم لا يذكرون اسم الله عليها حين يركبونها أو حين يذببحونها ، أو أنهم يركبونها في غير الحج ، لأن فيه ذكر الله . . . إلى آخر هذه الحزعلات المفتراة على الله . . .

ويعقب على هذا الافتراء بالتهديد : « سيجزيهم بما كانوا يفترون » ..

« وقالوا : ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ، ومحرم على أزواجنا ، وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء . سيجزيهم وصفهم . إنه حكيم عليم » ..

وهذه هي الضلالة الرابعة ، تتصل بثلاثة ، وتتبع معها من الضلالة الأولى .

لقد استطردوا في الأوهم ، التابعة من انحرافات الشرك والوثنية ، فقالوا عن بعض الأجنة

في بطون الأنعام . إنها خالصة للذكور حين تنتج ، محرمة على الإناث ، إلا أن تكون مينة ، فلا إناث أن يشاركوا فيها الذكران .. هكذا بلا سبب ولا دليل ولا تعليل .. « سيجزيهم وصفهم » فهذا الافتراء وصف لا حقيقة . كأنه لاما هية لهذا الموضوع إنما هو مجرد وصف وكلام ! « إنه حكم عليم » يعلم حقائق الأحوال ، ويتصرف فيها بحكمة وخبرة ، لا كما يتصرف هؤلاء بالجهل والأهواء .

وإن الإنسان ليعجب ، وهو يستعرض مع السياق هذه الضلالات ، وما تحمل أصحابها من أعباء وخسائر ونضجيات . يعجب لتكليف الانحراف ، التي يحتملها المنحرفون ، ولأثقال الخرافة التي يتبعها الضالون ، ولأغلال العقيدة الفاسدة في المجتمع والضمير .. نعم يعجب للعقيدة الفاسدة تكلف الناس - حتى فلذات أكبادهم - فوق ما تكلفهم من تعقيد الحياة ، وتشويهاها ، والسير فيها على غير ضابط ، سوى الوهم والهوى والتقليد . وأمامهم التوحيد البسيط الواضح ، يطلق الضمير البشري من أوهام الوهم والخرافة ؛ ويطلق العقل البشري من عقال التقليد الذي لا يقوم على إدراك أو تدبر ؛ ويطلق المجتمع البشري من تقاليد الوثنية وتكليفها ؛ ويعمل محل هذا كله عقيدة واضحة مفهومة مضبوطة لا يلتوى بها الطريق .

ألا إنها الخسارة الفادحة حين تنحرف البشرية عن صراط الله المستقيم :

« قد خسر الدين قتلوا أولادهم سفها بغير علم ، وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله ، قد ضلوا وما كانوا مهتدين » .

خسروا - ولا يذكر التعبير مفعولا معينا يقع عليه الفعل - لإطلاق الخسارة من كل تحديد . إنها خسارة مطلقة . خسارة الولد وخسارة المتاع برزق الله - لا عن بينة ولكن عن افتراء - وقبل ذلك خسارة الهدى أصلا ، وخسارة الاطمئنان إلى الطريق ، وخسارة اليسر في عقيدة التوحيد ، وخسارة الخضوع للأوهام وتكليفها للضائر والأفهام .. « قد ضلوا وما كانوا مهتدين » .

\*\*\*

بعد ذلك يردهم السياق إلى الحقيقة الكبرى التي ضلوا عنها ، فقادهم الضلال الأكبر إلى تلك الضلالات ، والتقاليد والعادات . يردهم إلى نشأة الحرث والأسم ، وإلى الخالق الذي ذرأ الحرث والأنعام ، متاعا للناس ونعمة ، لايصوغوا حولها الأباطيل والأوهام ؛ ولا يحرّموا

بعضها على أنفسهم دون إذن من خالقها وبارئها وصاحب الإذن في حلقها وحرمتها، أو ليحجروا بعضها ويجعلوه وقفا على الأوثان أو سدنة الأوثان :

« وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات ، والنخل والزرع مختلفاً أكله ، والزيتون والرمان ، متشابها وغير متشابه . كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ، ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين . ومن الأنعام حمولة وفرشا . كلوا مما رزقكم الله ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان ، إنه لكم عدو مبين » .

إن الله هو الذى خلق هذه الجنات ابتداء ؛ منها الإنسى الذى يتعهد الإنسان بالعرائش والحوائط ، ومنها البرى الذى ينبت بذاته وينمو بلا مساعدة من الإنسان ولا تنظيم . وإن الله هو الذى أنشأ النخل والزرع مختلف الألوان والأشكال والطعوم . وإن الله هو الذى خلق الزيتون والرمان ، منوع الصنوف ، متشابها وغير متشابه .. إنه هو الخالق وهذا الحرث كله من خلقه ؛ فإليه مرد الأمر فى حله وحرمة ، فى الاستمتاع به وفى إتقائه . وأمره الوحيد « كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » .. كلوا منه بلا إسراف فهو لكم حلال . وأخرجوا حقه من الزكاة المفروضة ، أو من الصدقة لمن يحضر قطافه (١) .

وإن الله هو الذى جعل من الأنعام « حمولة وفرشا » حمولة عالية القوائم بعيدة عن الأرض وفرشا صغيرة الأجسام قريبة من الأرض . الأولى كالإبل والبقر ، والثانية كالضأن والمعز — أو الكبار والصغار من هؤلاء جميعاً — فهى إشارة إلى تنوع الأشكال والأحجام ، على نحو ما سلف فى الزروع والأشجار . والتنوع أدل على القدرة ، وأوقع فى النفس عند التنبيه إلى آثار القدرة .. أنشأ لكم كبار الأنعام وصغارها ، لتكون حلا ومتاعا ، ولتتبعوا فيها أمر الخالق الذى أنشأها ونوعها : « كلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان . إنه لكم عدو مبين » .

(١) هناك خلاف فقهي . هل هذا الحق هو الذى فصلته السنة فيما بعد ، بأنه العشر ونصف العشر زكاة . أم هو حق الصدقة الذى كان مفروضا فى مكة حتى نسخ بحق الزكاة فى المدينة . أم هو حق صدقة مفروضة عند الحصاد غير مقدرة غير حق الزكاة المفروض عند الكيل .. ونحن نميل إلى اعتبار أن هذا حق على الصدقة عند الحصاد لا أمر للوجوب ، فهو وارد بجانب كلوا من ثمره إذا أثمر وليس أمرا للوجوب . أما الزكاة المفروضة فقد فرضت وبينتها السنة فى المدينة . على أن هناك رواية أن هذه الآية مدنية لا مكية . فإذا صحت كان التفسير الأول أقرب ..

هذا التوجيه إلى نشأة الأنعام والحراث ، وإلى خالق الأنعام والحراث ، يأتي في أوانه ، ليردهم إلى شرعة الله الخالق ، فهو الذي يعلم لماذا خلق ، وهو الذي يقضى بالحل والحرمة فيما خلق .. لا الشيطان الذي لم يخلق شيئا . وذلك فوق عداوته لبني الإنسان .

\*\*\*

ثم يأخذ السياق في تفصيل يتبع به مكامن الأوهام الجاهلية ، ليلقى عليها النور ؛ ويستعرضها واحدا واحدا ، وجزئية جزئية ، فيكشف عن السخف الذي لا يمكن الدفاع عنه ، والذي قد يحجل صاحبه من استعراضه مفصلا ، ويعجز عن تعليقه في وضع النور :

« ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين . قل : آله كرين حرم أم الأثنين ؟ أم ما اشتملت عليه أرحام الأثنين ؟ نبشوني بعلم إن كنتم صادقين . ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين . قل آله كرين حرم أم الأثنين ؟ أم ما اشتملت عليه أرحام الأثنين ؟ أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا ؟ فمن أظلم ممن اقترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم . إن الله لا يهدي القوم الظالمين » . .

فهذه الأنعام التي يدور حولها الجدل ثمانية أزواج - وكل من الله كرين والأنتى يطلق عليه لفظ زوج عند ما يكون مع رفيقه - ذكر وأنثى من الضأن وذكر وأنثى من المعز . فأى منها حرمه الله على أى من الناس ؟ أم إنه حرم أجنثها في البطون ؟ « نبشوني بعلم إن كنتم صادقين » لا عن ظن ووهم وتقليد لا يستند إلى دليل . . وبقية الأزواج ، ذكر وأنثى من الإبل ، وذكر وأنثى من البقر . فأياها كذلك حرم ؟ أم أجنثها هي التي حرم الله على الناس ؟ « أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا » ؟ فحضرتم وشهدتم وصية الله لكم خاصة بهذا التحريم . . وبالله من تهكم ! بعد ذلك التفصيل المقصود ، والتجزئة المتعمدة للإفحام والتخفيف . فعلام تستندون في تلك الأضاليل ؟ أعلى أمر من الله علموه ، أم على وصية خاصة من الله لكم دون العالمين ؟ !

والتعقيب على هذا التهكم والتسفيه هو التهديد : « فمن أظلم ممن اقترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ؟ إن الله لا يهدي القوم الظالمين » . . من أظلم ممن يفترى أولا ، ويضل الناس ثانيا ، وهو لا يستند إلى علم ولا بينة فيما يدعيه ؟ إنه الظلم الذي لا يستحق معه صاحبه

هداية من الله ؛ وقد قطع بينه وبين الله بهذا الافتراء الظالم للقيت .

\*\*\*

والآن وقد كشف لهم عما في اعتقاداتهم وعاداتهم من وهن وسخف وهزال ؛ وقد بين لهم أنها لا تقوم على علم ولا بينة ولا أساس ؛ بعد ما ردهم إلى نشأة الحرث والأنعام ، وإلى خالق الحرث والأنعام ، وإلى إباحة الخالق لما يحرمونه على أنفسهم بلا دليل .

الآن يعود ليعين لهم ما حرمه الله عليهم من هذا كله حقا ؛ عن بينة ووحى لا عن وهم وهوى ؛ وهو المحرم الذى يتخرج منه ، لأنه محرم بأمر الخالق ، وصاحب الكلمة العليا فيما يحل مما خلقه وما يحرم ؛ وبالمناسبة يذكر ما حرم كذلك على اليهود خاصة ، وليس حراما على سواهم ، لأن تحريمه كان عقوبة خاصة لبني إسرائيل :

« قل : لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه ، إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير - فإنه رجس - أو فسقا أهل لغير الله به . فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم . وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ، ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما - إلا ما حملت ظهورها أو الحوايا أو ما اختلط بعظم - ذلك جزيناكم بينهم وإنا لصادقون . فإن كذبوك فقل : ربكم ذو رحمة واسعة ، ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين » ..

« قل : لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه . . . » وإذن فالحلال والحرام لا يتبعان الأهواء والآراء . إنما يتبعان الوحي من عند الله . والرسول - صلى الله عليه وسلم - إنما يتبع هذا الوحي ، فأولى لهم أن يقفوا عنده ، ولا يحرموا أو يحللوا جزافا كما يفعلون . . . وهكذا يكشف لهم القرآن الكريم عن الطريق القويم في التحريم والتحليل .

وهذه المحرمات الأربعة : الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به قد سبق الكلام عنها في تفسير سورة البقرة<sup>(١)</sup> وتفسير سورة المائدة<sup>(٢)</sup> . وقد ورد ذكرها هنا في سورة الأنعام ، قبل وروده في البقرة وفي المائدة ، بحكم أن سورة الأنعام مكية وهما مدينتان ، وما زاد من المحرمات في سورة المائدة فهو تفصيل للميتة أو لما أهل لغير الله به . ولا يمكن ليس معنى

(١) الجزء الثانى من الضلال ص ٢٥ . (٢) الجزء السادس من الضلال ص ٢٨ - ٢٩ .

الحصر هنا أن ليس هناك محرم سوى هذه الأنواع الأربعة . فهناك محرمات ورد بها نص خاص كالخمر ولحوم الحمر الأهلية (١) . إنما كان الكلام هنا بصدد ما يحرم المشركون ، فتكلم عن المحرم في هذا المجال الذى يتحدث عنه السياق .

فأما اليهود فقد حرم الله عليهم كل ذى ظفر من الحيوان . أى كل حيوان قدمه غير مشقوقة كالإبل والنعام والإوز . وحرم عليهم كذلك شحم البقر والغنم ، إلا شحم الظهر ، أو الدهن الملتف بالأمعاء ، أو ما اختلط منه بالعظم كالذنب . وكان ذلك عقوبة لهم على البغى والعدوان : « ذلك جزيناكم ببغيتهم » . . « وإنا لصادقون » فى حكاية ما حرم على اليهود ، والسبب الذى من أجله حرم . أن كانوا يزعمون أن إسرائيل - جدهم - قد حرم هذا على نفسه ، فهم يتبعونه . ولقد كان الطعام كله حلالاً لإسرائيل وكان حلالاً لهم كذلك ، حتى بغوا وجاوزوا الحد ، فجازاهم الله بهذا الحرمان .

« فإن كذبوك » . هؤلاء المشركون فى أنك لا تجدف بما أوحى إليك محرماً إلا هذه الأربعة . أو اليهود فيما حرم عليهم وفى سبب التحريم « ققل : ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين » . . تقدم الرحمة ليقول لهم : مع أن رحمة ربكم واسعة ، ولكن لا تطمعوا فيها إذا كذبتهم ، ولا تعتمدوا عليها مع سعتها ، فإن بأس الله لا يرد عن القوم المجرمين المكذبين المتأدين . وبذلك يقطع عليهم منذ البداية الطمع الذى قد يقودهم إلى التهاون فى الإنذار ، ويسوقهم إلى التهاوى والإصرار . فالرحمة لمن يستحقون لا من يستهترون .

\* \* \*

وعندما يصل السياق إلى هذا الحد من تضيق الحناق عليهم ، وسد الدرائع فى وجوههم ، يستشعر أن الشركين سيتصلون من تبعه الضلال ، وقد عز عليهم أن يجدوا لهم سنداً فيه ؛ وسيحيلون على مشيئة الله ، وعلى جبريتها ، وعلى أنهم مجبرون لا مخيرون فيما اعتسفوا من ضلال ، فذلك مهرب الذين يريدون الهروب من تبعه ما يعملون :

(١) ورد النهى عن الخمر فى آية : إنما الخمر والميسر . والنهى عن الحمر الأهلية فى الحديث : روى الزهري عن الحسن وعبد الله ابنى محمد بن الحنفية عن أبيهما أنه سمع على بن أبى طالب يقول لابن عباس : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر الإنسية وعن متعة النساء يوم خيبر . . وروى من طرق أخرى . .

( ٣ - فى ظلال القرآن [ ٨ ] )

« سيقول الذين أشركوا : لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ، ولا حرمتنا من شيء . كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا . قل : هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ؟ إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون . قل : قلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين . قل : هل شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا . فإن شهدوا فلا تشهد معهم ، ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا ، والذين لا يؤمنون بالآخرة ، وهم برهم يعدلون » ..

وقضية الجبر والاختيار كثير فيها الجدل بين أهل السنة والمعتزلة والمجبرة ، وتدخلت الفلسفة الإغريقية والمنطق الإغريقي في هذا الجدل ، فتعقد تعقيدا لا تعرفه العقلية الإسلامية الواضحة ، ولا العقلية العربية الصريحة . ولو أخذ الأمر بمنطق القرآن المباشر اليسر المستقيم ما اشتد هذا الجدل ، وما سار في ذلك الطريق المعقد الذي سار فيه .

ونحن نواجه قول المشركين هنا والرد عليه فنجد القضية كلها واضحة ..

« سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمتنا من شيء » فهم يحلون شركهم هم وآباؤهم وتحريمهم ما لم يحرمه الله عليهم ، بأن الله شاء لهم ذلك . فلو لم يشأ ما أشركوا ولا حرموا .

وهنا نجد القرآن الكريم يقول : « كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا » .. فيعد قولهم هذا تكديبا .. فبأي شيء كان التكذيب ؟ لقد كذبوا بأن الله أمرهم أن يوحّدوا وأمرهم ألا يحرموا دون دليل . فهم مازمون إذن بأن يبحثوا عن أوامر الله وأن يطيعوها ، وبألا يحيلوا على مشيئة الله التي لا يعرفونها ، وليسوا مطالبين بأن يعرفوها . إنما هم مطالبون بما يؤمرون به أمرا صريحا ، أو ينهون عنه نهيا صريحا .

ودليل ذلك هذا السؤال الذي يأمر الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يوجهه إليهم : « قل : هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ؟ » فالإنسان مكلف ألا يفق بلا علم ، وألا يتبع الظن والوهم ، مكلف أن يأخذ بما أتاه عن علم ، وأن ينتهي بما نهى عنه عن علم ؛ وليس له أن يحيل على مشيئة الله التي لا يدري عنها شيئا : « إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون » . وفي مثل هذا الجو العملي الواقعي الواضح يجب أن يدرك المسلم حقيقة ما هو مكلف به وحقيقة ما هو منهي عنه ، وأن يعيش واعيا يقظا إيجابيا ، ولا يحيل على غيب تفرد الله بعلمه ، وهو عن البشر محجوب .

ذلك في مجال التكليف والعمل . فأما في مجال النظر والجدل فالقضية كذلك واضحة، وقد وردت في مناسبات شتى قبل ذلك : « قل : فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين » .. لو شاء لجل من سنته أن تكون فطرتكم على غير هذا النحو، وطبيعتكم على غير هذا التكوين؛ كما فطر الملائكة مثلاً غير مهياين للمعصية بتكوينهم ، فأما البشر فقد شاء أن يكون في طبيعتهم الاستعداد للخير والشر ، ووهبهم العقل ليهتدوا به ، وأرسل إليهم رسلاً لينبهاهم استعداداتهم وعقولهم ؛ وسن لهم شريعة لتكون مقياساً ثابتاً لما يأخذون وما يدعون ، كي لا يتركهم لعقولهم وحدها ، فقد تفضل وتغلبها الشهوات إذا تركت بغير دليل . وإذن فمشيئة الله متحققة حسب سنته التي ارتضاها مختاراً - وهو قادر على اختيار غيرها وعلى تبديلها وتعديلها - متحققة سواء اتخذ العبد طريقه إلى الهدى أو إلى الضلال ، فهو مخلوق بهذا الاستعداد وذاك . وهو مؤاخذ إن ضل ، وما جور إذا اهتدى . غير أن سنة الله اقتضت أن من يفتح عينه يبصر النور ومن يغمضها لا يراه . كذلك من يفتح قلبه لإدراك دلائل الإيمان يهتدى ، ومن يحجب قلبه عنها يضل . سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلاً .

تلك حجة الله البالغة .. أما في القضية المعروضة هنا ، قضية التحليل والتحريم ، فهو يرجع بها إلى وجود أمر من الله بتحريم ما حرموا أو عدم وجوده . فهذا هو المرجع الذي يجب أن يرد إليه البشر كل قضاياهم، غير محتجين بإرادة خفية من الله ليس لهم عليها من شاهد ولا دليل . ولقد طالبهم أن يأتوا بعلم إن كان لهم بذلك علم ، ثم هو يطالبهم بشهادة على أن الله حرم هذا : « قل : هم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا » .. ولكنهم قد يأتون بشهود زور، من الضالين للضالين أمثالهم ، يشهدون من غير علم ، ويدلون من غير بينة . « فإن شهدوا فلا تشهد معهم ، ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا ، والذين لا يؤمنون بالآخرة ، وهم بربهم يعدلون » .. فهذه الصفات لا تؤهلهم لشهادة حق ، ولا تدعو إلى الثقة بهم ، ولا إلى التأمين على ما يقولون .

وهكذا يأخذ عليهم أقطار الحجج والعاذير ، بعد ما كشف عن وهن عقائدهم ، وسخف تقاليدهم ، وعبث أهوائهم . وسجل عليهم أن ما يسمونه عقيدة إن هو إلا أوهام وأضاليل .

« قُلْ : تَعَالَوْا أَنزِلْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ . . أَلَا نُنشِركُوا بِهِ شَيْئًا ؛ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ؛ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ، نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ؛ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ؛ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ . ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ \* وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ، حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ؛ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ . لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا . وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ؛ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ \* وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ . ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ .

« ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ، وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ، وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَالَمِهِمْ يُلَقَّاهُمْ يُؤْمِنُونَ \* وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ، فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ \* أَنْ تَقُولُوا : إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا ، وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ \* أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَا أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ ، فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ آيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا ؟ سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ \* هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ ، أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ؟ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا . قُلِ انتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ .

« إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ؛ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ، ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ \* مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ، وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ، وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

« قُلْ : إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ : دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ \* قُلْ : إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْمَالِكِينَ \* لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ ، وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ \* قُلْ : أَغْيَرَ اللَّهُ ابْنِي رَبًّا ، وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ؟ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ، وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ؛ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ ، فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ \* وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ، وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا أَنَا كُمْ . إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ ، وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ \* .

انتهى السياق في الدرس الماضي عند استنكار ما حرم الشركون على أنفسهم ، واستنكار طريقة التحريم ذاتها ، في غير استناد إلى علم أو وصية من الله ؛ بعد بيان المحرمات من الطعام التي أوحى الله بتحريمها ..

فالآن ينتهي السياق بهم إلى أفق أشمل، وإلى ميدان أفسح . الآن يدعوهم إلى استماع ما حرم الله عليهم وما أوجب ، من الأصول الكلية التي تقوم عليها العقيدة ، ويقوم عليها المجتمع ، وتقوم عليها الحياة . ذلك ليحسم ما بينهم وبين الرسول - صلى الله عليه وسلم - من جدل ، وليردهم إلى الأصول التي إن اتفقوا عليها اجتنبوا سائر المخالفات وسائر الضلالات .

ويبدأ هذا الدرس بدعوتهم إلى سماع ما حرم الله عليهم حقيقة وأصلاً. ولكنه يذكر واجبات إيجابية مفروضة ، بجانب المحرمات التي يتلوها . بل يذكر أصول العقيدة الإسلامية ومعظم الحدود والمعاملات .. إنما بدأ بدعوتهم إلى سماع ما حرم تنسيقاً مع جو السياق وتعبيراته ، ثم ليأخذهم من المحرمات إلى الفرائض مبرزاً بعضها ببعض ، وهذه وتلك قوام هذا النظام .

ثم ينتهي بإيقاعات عميقة على أوتار العقيدة - موضوع هذه السورة - يصل بعضها في الحلاوة والنداوة أن تكون أنشودة رحية مرفرفة في صورة تسيحة روحية علوية.. ذلك مع الوعد والوعيد ؛ ومع اللغات الوجدانية التي تحرك القلوب ؛ ومع تقرير قواعد العمل والجزاء على

العدل المطلق والفضل من الله .. مما يؤلف في مجموعه خاتمة تتعادل مع مفتاح هذه السورة ،  
وتتسق مع سياقها العجيب .

\*\*\*

« قل : تعالوا أتلى ما حرم ربكم عليكم : ألا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين إحسانا ، ولا تقتلوا  
أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ، ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا تقتلوا  
النفس التي حرم الله إلا بالحق - ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون - ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي  
هي أحسن حتى يبلغ أشده ، وأوفوا الكيل والميزان بالقسط - لا نكلف نفسا إلا وسعها وإذا قلتم  
فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، وبعهد الله أوفوا . ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون » ..

وننظر في هذه الوصايا فنجدها قوام حياة الضمير ، وقوام حياة الأسرة ، وقوام حياة المجتمع ،  
وقوام حياة الإنسانية .. مجموعة كلها في آيتين اثنتين من ذلك الدستور الإلهي الخالد ، الذي يرسم  
للناس منهج الحياة في كل اتجاه . ولكننا قبل ذلك كله نلمح القاعدة التي تقوم عليها جميعا ، فإذا  
هي العقيدة الخالصة في الله . عقيدة التوحيد المطلق ، التي يقوم عليها ذلك الدستور كله ، ويقوم  
عليها نظام الحياة .

« قل : تعالوا أتلى ما حرم ربكم عليكم » .. وإذن فليس هذا التحريم اعتسافا ولا جزافا ؛  
إنما هو التحريم الذي حرمة « ربكم » لا لحرمانكم ولكن لتربيتم . ومن هنا اختيار معنى الربوبية  
هنا على معنى الألوهية ، فهناك هدف تربوي رحيم لهذا التحريم . كما أن هناك قاعدة مفهومة لهذا  
التشريع ، ومرجعا معتمدا يرتكن إليه ، وليس كالذي حرمتم بلا علم ولا هدى ولا كتاب منير .

« ألا تشركوا به شيئا » .. وهذه هي القاعدة التي يقوم عليها بناء العقيدة ، وترجع إليها  
التكاليف والفرائض ، وتستمد منها الحقوق والواجبات في الإسلام .. إنها تنقية للضمير من أوشاب  
الوثنية ، وتنقية للعقل من غبش الخرافة ، وتنقية للمجتمع من تقاليد الجاهلية ، التي تنبع من  
الهموى والضلالة والتقليد . فهذا الشرك هو المحرم الأول ، لأنه يجر إلى كل محرم . والتوحيد  
المطلق يجب أن يعمر القلب والعقل والواقع . ليرتبط الفرد بالله على بصيرة ، وترتبط الجماعة بالمعيار  
الثابت الذي ترجع إليه في كافة الروابط بينها والعلاقات . ثم ليتضح الطريق للجميع ويتوحد الهدف ،  
فلا تتمزق طاقاتهم واتجاهاتهم مع تمزق أهواء الآلهة وسدتها وهي لا تستقر على حال !

« وبالوالدين إحسانا » . . وكثيرا ما يقرن الله هذا الإحسان للوالدين بالاعتقاد في وحدانيته وبطاعته . ذلك ليثبت هذا التكليف مباشرة على قاعدة العقيدة . فلقد علم سبحانه أن الحياة في اندفاعها إلى الأمام ، قد يثقل عليها أن تتلفت إلى الوراء . وأن النبتة الجديدة مدفوعة بالفطرة لأن تمتص من أصلها غذاءها ، ثم لا تتردد على هذا الأصل ، إنما تؤديه إلى فروعها الجديدة ، وإلى خليفتها المرتقبة ! من أجل هذا جعل اللقطة إلى الوراء ، والإحسان إلى الجيل الماضي ، مرتبطا ارتباطا مباشرا بالعقيدة فيه لئلا تنساها النبتة الجديدة في اندفاعها إلى الأمام ! . . ثم إن كانت النشأة الأولى من الله ، فالوالدان سبب للنشأة الثانية ، النشأة المباشرة . ومن ثم ارتباط بين المنشئ الأول ، ومن هـا سبب مباشر في النشأة الثانية في حياة الإنسان .

« ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم » . . فأما هذه فهي بيئة خاصة كان يواجهها الإسلام : بيئة الوثنية الجاهلية التي كانت تحمل بعض القبائل على وأد البنات من الفقر أو خشية الفقر . وقد ورد النهي هنا بهذه الصيغة ، وورد في موضع آخر بصيغة أخرى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم » . وليست واحدة منهما تكرارا للأخرى . إنما تعالج كل منهما حالة معينة . هنا قال : « لا تقتلوا أولادكم من إملاق » أي بسبب الإملاق ، فالإملاق هنا حاصل . لذلك قال : « نحن نرزقكم وإياهم » فجعل الرزق للآباء ابتداء ، لأن الفقر الذي يقتلون أولادهم منه واقع بهم . وهناك قال : « ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق » أي خوفا من الإملاق ، فالإملاق إذن متوقع بسبب الأولاد . لذلك قال : « نحن نرزقهم وإياكم » فقدم رزق الأولاد ، لأنهم سبب توقع الفقر ، ليكف الآباء عن هذا التوقع ، وليضمن للأولاد رزقهم ابتداء مستقلا عن رزق الآباء . . وفي كلتا الحالتين تقوم الضلالة على انعدام الثقة بالله والاتصال به ، فأما حين يرتبط القلب بعقيدة في الله ، فما أبعد حينئذ عن التفكير في قتل حياة خلقها الله ، وما أبعد عن الخوف من الفقر والرزق بيد الله .

« ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن » . . والفواحش كل ما أخش ، أي تجاوز الحد ، وإن كانت أحيانا تخص بنوع منها هو الزنا . ويغلب على الظن أن يكون هذا هو المعنى المراد في هذا الموضع ؛ لأن المجال مجال تعدد محرمات بذاتها ، فتكون هذه واحدة بعينها .

وإلا قتل النفس فاحشة ، وأكل مال اليتيم فاحشة ، والشرك بالله فاحشة الفواحش .  
فتخصيص معنى « الفواحش » هنا أولى بالسياق . وصيغة الجمع ، لأن الزنا ألوان وحالات ،  
ولأن مقدماته ومسبباته قد تكون في ذاتها فاحشة ، كالتبجح والتبرج ، والاختلاط المثير ،  
والكلمات والإشارات والحركات الفاجرة ، والإغراء والتزيين والخداع ، وسائر ما يحيط  
بالفاحشة الأولى وكله فواحش منها الظاهر ومنها الباطن ، منها المستسر في الضمير ومنها البادى  
على الجوارح ، منها المخبوء المستور ومنها العلنى المكشوف .. وكلها مما ينخر في جسم الجماعة ،  
فوق ما يلمح من ضمير الأفراد ، وفوق ما يشوه من معانى الأسرة ويلفق فى الأنساب .. ومن  
ثم جاءت بعد الحديث عن الوالدين والأولاد .. ولأن هذه الفواحش ذات إغراء وجاذبية ،  
كان التعبير : « ولا تقربوا » للنهى عن الاقتراب ، سداً للذرائع ، واتقاء للجاذبية التى تضعف  
معها الإرادة ؛ لذلك حرمت النظرة - بعد الأولى العرضية - ولذلك كان الاختلاط ضرورة  
تباح بقدر الضرورة ؛ ولذلك كان التبجح حراماً ؛ وكانت الحركات المثيرة والضحكات المثيرة ..  
كلها ذرائع تتقى . فهذا الدين لا يريد أن يعرض الإنسان نفسه للفتنة ابتداء ، فهو دين وقاية  
قبل أن يقيم الحدود ، ويوقع العقوبات ؛ وهو دين حماية للضائر والمشاعر ، قبل الحواس  
والجوارح ؛ وربك أعلم بمن خلق ، وهو اللطيف الخبير .

« ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق » .. ولقد سبق النهى عن قتل الأولاد من  
إملاق . والآن ينهى عن القتل عامة . قتل « النفس » فكأنما كل قتل فردى يقع على جنس  
« النفس » فى عمومته ، تؤيده آية : « أن من قتل نفساً بغير نفس أو فساد فى الأرض فكأنما  
قتل الناس جميعاً ، ومن أحيأها فكأنما أحيأ الناس جميعاً <sup>(١)</sup> » ، فلا اعتداء إذن على حق الحياة ذاتها ،  
وعلى النفس البشرية فى عمومها . وعلى هذه القاعدة كفّل الله حرمة النفس ابتداء . ثم إن  
هناك طمأنينة الجماعة وأمنها ، وانطلاق كل فرد فيها لعمل وينتج آمناً على حياته ، لا يؤذى  
فيها إلا بالحق . والحق الذى تؤخذ به النفس بينه الله فى شريعته ، ولم يتركه للتقدير والتأويل :  
فهو القصاص على إزهاق حياة ، حفظاً لحق الحياة ذاته ، وكفا عن التماهى فى القتل  
استهتاراً أو ثأراً لا يقف عند حد . وفى القصاص حياة .

وهو القتل في ردة عن الإسلام منعاً للانتفاض على الجماعة الإسلامية بعد الدخول فيها ، ومعرفة أسرارها وعوراتها ، لا إكراها على الدين ، فقد كانت للمرتد حرية في أن لا يدخل في الإسلام ابتداء ، فأما خروجه بعد أن يدخل ، فهو فوق ما يحمل من معنى الانتفاض والانضمام إلى معسكر معاد بعد الاطلاع على الأسرار والعورات ، فإنه داعية إلى الفتنة بما يتضمن من معنى الطعن في الدين الذي اعتقه ثم فارقه . هذا كله إلى جوار أن الإسلام يعتبر الإيمان حياة وهبت لميت « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشی به في الناس .. الخ » فإذا اختار الموت بعد الحياة فهو وما يختار !

وهو القتل لحد في زنا المحصن ، الثابت بإقرار غير متهم ، أو بشهادة أربعة رأوا الفعل بوصفه رؤية تحقق . والإسلام يتخذ كل الوسائل الوقائية في ضمير الفرد وفي حياة المجتمع قبل أن يصير إلى هذا الحد الرادع ، الذي يتضمن معنى البتر لعضو استعصى على الإصلاح بعد كل ما وفر له من ضمانات . والنظام الإسلامي كل يجب الأخذ به جملة ، وحدوده تقام بعد الأخذ بضماناته ووقايته في مجتمع إسلامي حقيقى توافرت فيه الضمانات ، وامتنعت فيه الشبهات .

وهو القتل للإفساد في الأرض ، والخروج بالقوة مع التآمر على نظام الدولة المسلمة المنفذة للشريعة الإسلامية - لا على أى نظام آخر لا ينفذ شريعة الإسلام كاملة لتقييد النص بهذه الحالة : « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف .. » - لأن الجماعة المسلمة يجب أن تعيش آمنة ، والسلطة المسلمة يجب أن تكون مطاعة . فهذا هو الوسط الذي يزاول الناس فيه نشاطهم آمنين . فمن أخل بهذا فقد أسقط حرمة نفسه ، بإسقاطه حرمة نفوس الآخرين (١) .

فأما فيما عدا الحالات التي نصت عليها الشريعة (٢) ، فحرمة « النفس » محفوظة على هذا الاعتبار .

وقبل أن يمضى السياق في بيان المحرمات والتكاليف ، يفصل بين هذا القسم والذي يليه

(١) يراجع الجزء السادس من الظلال ص ٥٤ .  
(٢) ومنها قتل الإمام الثاني إذا بويح للأول . وقتل من يعمل عمل قوم لوط . وقتال مانع الزكاة عما كنا صنم أبو بكر واعتباره ردة ، فنكتفى بهذا الإجمال .

بقوله : « ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون » .. وهذا الفصل يتم على طريقة القرآن في التعقيب على التكليف بربط القلب البشري بالله . وهو هنا توصية من الله . والتوصية فيها معنى الأمر ، ولكنه الأمر اللطيف المؤدى إلى الخير ، فالوصية بطبيعتها للخير . وتنبيه للتعقل وبناء الأخذ والترك على أساس معقول ، لا على الطريقة التي هم فيها سادرون . . ثم إن هناك مجانسة بين أفراد القسم الأول من هذه النواهي والتكالييف . ومجانسة مثلها بين أفراد القسم الذى سيجىء . القسم الأول متعلق بالنفس والعرض وهما قريبان ، والقسم الثانى متعلق بالأموال والأقضية والمعاهدات وهى كلها من واد .

« ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هى أحسن حتى يبلغ أشده » .. واليتيم ضعيف فى الجماعة بفقده الوالد الحامى والمنشئ . ومن ثم يقع ضعفه على الجماعة المسلمة - على أساس التكافل الاجتماعى الذى يحمله الإسلام قاعدة نظامه الاجتماعى - فعلى من يتولاه ألا يقرب ماله إلا بالطريقة التى هى أحسن لليتيم ، فيصونه وينميه حتى يسلمه له كاملا ناميا عند اشتداد قوته الجسمية والعقلية ليحمى ماله ، ويحسن القيام عليه . وبذلك تكون الجماعة قد أضافت إليها عضوا نافعا وسلمته حقه كاملا (١) .

« وأوفوا الكيل والميزان بالقسط . لا نكلف نفسا إلا وسعها » .. وهذه فى المبادلات التجارية بين الناس ؛ وهى فرع من فروع الأمانات ، التى أمر المسلمون أن يؤدوها إلى أهلها ؛ ثم هى خلق من الأخلاق الكريمة ألا يحاول أحد احتجاز ما ليس له ، أخذا من حق غيره ؛ ثم هى اليسر فى التعامل والثقة التى تروج بها المعاملات . . كل ذلك فى حدود الطاقة . إذ كان تحرى الحق والإيفاء هو المطلوب ، فأما ما يقع خطأ ، أو ما لا يمكن التحرز منه من الفروق الصغيرة التى تخفى ، فليس داخلا فى الطوق « لا نكلف نفسا إلا وسعها » . وتلك ممة الإسلام فى التيسير ، ما توافرت النية على اتقان العمل والوفاء به .

« وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى » .. وهنا يرتفع الإسلام بالضمير البشرى إلى مستوى سامق رفيع ، على هدى من العقيدة فى الله .. فهنا مزية من ميزات الضعف البشرى .

(١) هناك خلاف فقهى حول سن الرشد أو بلوغ الأشد : عند ابن زيد بلوغ الحلم . وعند أبي حنيفة خمس وعشرون عاما . وعند أهل المدينة بلوغ الحلم وظهور الرشد ما بدون تحديد سن .

الضعف الذى يجعل شعور الفرد بالقرابة هو شعور التناصر والتكامل والامتداد ، بما أنه ضعيف ناقص محدود الأجل ؛ وفي قوة القرابة سند لضعفه كله ، ومن ثم يجعله ضعيفا تجاه قرابته حين يقف موقف الشهادة عليهم أو القضاء بينهم وبين من ليسوا له بأقرباء . وهنا في هذه الميزة يأخذ الإسلام بيد الضمير البشرى ليقول كلمة الحق والعدل ، على هدى من الاعتصام بالله وحده ، ومراقبة الله وحده ، اكتفاء به من مناصرة ذوى القربى ، وتقوى له من الوفاء بحق القرابة دون حقه ، وهو أقرب إلى البشر من وشائج الدماء والأنساب .

لذلك يعقب على هذا الأمر مذكرا بعهد الله : « وبعهد الله أوفوا » . . . ومن عهد الله قوله الحق والعدل ولو كان ذا قربى . ومن عهد الله توفية الكيل والميزان بالقسط . ومن عهد الله ألا يقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن . ومن عهد الله حرمة النفس إلا بالحق . بل من عهد الله ألا يشركوا به شيئا . فذلك هو العهد الأكبر ، المأخوذ على الفطرة البشرية بحكم خلقها متصلة بالكون الحافل بآيات القدرة ، متصلة بخالفها منذ أن نفخ فيها من روحه . . . ذلك عهد الله فى عمومته وفى بعض خصوصياته . ثم هو عهد الله فى المعاهدات والاتفاقات التى يصونها الإسلام ، ويجعل لها حرمة لا تنقض إلا فى حالات خوف الحياة ، فينبذ العهد إلى أصحابه . فأما فيما عدا هذه الحالة فالعهد مرعى على الإطلاق مع المسلمين وغير المسلمين سواء .

ثم يحىء التعقيب القرآنى فى موضعه بعد التكاليف : « ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون » . . لينوط الأمر كله بوصية الله الحبرية ، وليستعين الناس على هذه التكاليف بتذكروا الله وراقبته وتقواه .

هذه القواعد الأساسية الواضحة التى تكاد تلخص العقيدة الإسلامية وشريعنها الاجتماعية . هذه هى صراط الله المستقيم المؤدى إليه ، وما عدا هذا الصراط فهو سبيل متعرجة ملتوية متفرقة ، لا تؤدى إلا إلى الضلال :

« وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله . ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » . .

فهذا هو الصراط الذى لا يلتوى ولا يتعرج . هذا هو الصراط الذى قام عليه دين الله كافة ، وجاء به الإسلام مصدقا للديانات قبله ، جامعاً بين صحة العقيدة فى الله ، وسلامة النظم

الموضوعة للحياة (١) . وكلتاها متصلة بالآخري ، فلا يمكن الفصل بينهما . وما من شريعة فصل نفسها عن العقيدة في الله ثم تستطيع أن تحقق أغراضها مهما تكن هذه الأغراض من السمو والارتفاع . ذلك أن أساس كل تشريع يجب أن يكون قائما في الضمير ، مرتكنا هناك على أصل ثابت ، لا نزعزعه الأنواء ، ولا يميل مع الأهواء . . . لذلك يحىء التعقيب هنا : « ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » فهي التقوى مراقبة لله ، وتوجهه إليه وحده دون سواه ، ووقاية من الزلل والضعف والضلال . .

\*\*\*

ولما كان ذلك الصراط قديما ، والديانات قبله كانت في اتجاهه ، أشار السياق إلى موسى وكتابه وقرنه إلى الكتاب الجديد - القرآن - المعروض على المشركين ، ليقول لهم : إن الصراط قديم ، وإنه كذلك أصيل ، وإنهم أوتوه كما أوتيه من قبلهم ، كي لا يحتجوا بأنه لم يأنهم كتاب ، وأنه لو جاءهم كاليهود والنصارى لكانوا مؤمنين :

« ثم آتينا موسى الكتاب ، تماما على الذى أحسن ، وتفصيلا لكل شيء ، وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون . وهذا كتاب أنزلناه مبارك ، فاتبعوه واطقوا لعلكم ترحمون . أن تقولوا : إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا ، وإن كنا عن دراستهم لغافلين . أو تقولوا لو أننا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم . فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة . فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها ؟ سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون . . »

« ثم آتينا موسى الكتاب » . . وكلمة ثم لا تفيد الترتيب الزمني هنا ، إنما تفيد عطف معنى على معنى . كأنما ليقول : « وهذا صراطى مستقيما . . . ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون » ثم إن هناك كتاب موسى الذى آتيناه : « تماما على الذى أحسن » إنما لعمله الحسن الذى أداه من القيام على هدى الله وإخلاص نفسه له « وتفصيلا لكل شيء » في العقيدة والشريعة ، « وهدى ورحمة » لعل قومه يؤمنون بلقاء ربهم فيرحمهم من عذابه .

(١) عن ابن عباس : هذه الآيات المحكمات التى ذكرها الله في سورة آل عمران ( يعنى منه آيات محكمات هن أم الكتاب ) أجمعت عليها شرائع الخلق ، ولم تنسخ قط في ملة . .

هذا الغرض الذى من أجله آتينا موسى الكتاب ، جاء من أجله كتابكم لعلكم تتألمون به الهدى والرحمة : « وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون » . . ثم كى لا تكون لكم حجة أو عذر . وحتى لا تقولوا : إنه لم ينزل علينا كتاب إنما جاءت التوراة والإنجيل لليهود والنصارى ، وقد كنا غافلين عن دراستهم لكتابهم ، بلغتهم وفى محيطهم ، فلم يكن لنا علم به ولا خبرة . ولم نتبه إليه لأنه ليس خاصا بنا ، ولا فى قومنا ، ولا بلغتنا ؛ وأنه لو جاءنا كتاب لكما أهدى منهم . . فها هو ذا قد جاءكم من ربكم كتاب هو دلالة واضحة بينة لا لبس فيها ولا غموض . وهو هدى لكم مما أنتم فيه من ضلالة ، ورحمة لكم من حياة الجاهلية وعبث الوثنية فى الدنيا ، ورحمة لكم فى الآخرة من العذاب .

فإذا كان ذلك كذلك . فمن أشد ظلما ممن كذب بآيات الله وأعرض عنها ، وهى معروضة عليه ، تدعوه إلى الهدى والفلاح؟ وهنا يجىء التهديد فى أوامره : « سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون » .

ويعضى فى هذا التهديد خطوة أخرى ، ردا على ما كانوا يطلبون من الآيات الحارقة ، وتحذيرا من صدوفهم وتقاعسهم ، والزمن يعضى ، والفرص تفلت ، فيسأل : ما الذى ينتظرونه ليؤمنوا ؟ إنهم إن كانوا ينتظرون الحوارق ، فياويلهم لو جاءت هذه الحوارق . وإن ينفعهم بعدها إيمان :

« هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ، أو يأتى ربك ، أو يأتى بعض آيات ربك ؟ يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ، أو كسبت فى إيمانها خيرا . قل : انتظروا إنا منتظرون » . .

إنه التهديد الواضح والمستتر . فيوم تأتيهم الملائكة ستأتيهم لتقبض أرواحهم أو تدمرهم تدميرا . ويوم يأتى ربك سيكون ذلك للحشر والحساب ( والتعبير يأتى فى جانب الله سبحانه مجرد مشاكلة لتصورات البشر فى التعبير ) ويوم يأتى بعض آيات ربك ستكون الحاتمة التى لا يقبل بعدها إيمان ، لمن كان لم يؤمن ولم يعمل صالحا ، لأنها تكون فصل الخطاب<sup>(١)</sup> .

(١) وردت آثار كثيرة أن المقصود ببعض آيات ربك بعض علامات الساعة .

فإن كانوا يريدون الانتظار إلى ذلك الموعد ، فدعهم : « قلائطظروا إنا منتظرون » وفي هذا ما فيه من التهديد . .

\*\*\*

بعد ذلك يلتفت السياق إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - ويمضي معه في جولة حول عقيدة التوحيد ، تدق حينا فإذا هي إيضاح وتقرير ، وترف حينا فإذا هي أنشودة وتسييح ، حتى تنهى السورة بمثل ما بدأت من الإيقاع المرفرف العميق :

« إن الدين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ، إنما أمرهم إلى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون » . .

إنه مفرق الطريق بين الرسول - صلى الله عليه وسلم - وأئمة وشريعتهم وبين « الدين فرقوا دينهم وكانوا شيعا » سواء من الشركين الذين تمزقهم أهواء الوثنية شيئا وفرقا وعقائد وتقاليد . أو من اليهود والنصارى ممن قسمتهم الخلافات المذهبية مللا ونحلا . أو ممن ينتسبون إلى الإسلام ، ثم يرفعونه بأفكار وبدع ونظم وتشريعات لا ترجع إلى أصل فيه . كل أولئك : « لست منهم في شيء » براءة كاملة ، واقتراق مطلق ، أنت وقومك وشريعتك . لست منهم ولست مسؤولا عنهم « إنما أمرهم إلى الله » يتصرف فيهم كيف شاء ، يعودون إليه « ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون » ووراء الإنبياء ما وراءه مما يستحقون .

ثم يقرر قاعدة الجزاء العامة بمناسبة الحديث عن الجزاء :

« من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ، وهم

لا يظلمون » .

والرحمة في هذه القاعدة بادية ؛ ذلك أن الله واسع الرحمة ؛ وذلك أنه يعرف ضعف البشر ؛ ويعرف النوازع التي تتجاذبهم إلى الخطيئة . وذلك هو الإسلام يعامل هذا الكائن البشري وفق تكوينه ، وحسب طاقاته ودوافعه . ولا يطلب إليه إلا أن يغالب ويتسامى ويحاول . وكل محاولة ناجحة يضاعفها له ، وكل سقطه وإخفاق يحسبها له واحدة . وهذه تكفرها الحسنة وتمحوها . « وهم لا يظلمون » لا بتكليفهم فوق الطاقة ، ولا بإغفال فطرتهم وما ركب فيها من نوازع ودوافع ، ولا بنقصهم أجرا يستحقونه بالمحاولة الحيرة . .

ومن ثم تسبيحة ندية رحية ، يوجه الرسول - صلى الله عليه وسلم - إليها ، تحمل إيقاعات شتى ، وتلم بأفاق شتى ، وتلمس الوجدان البشرى لمسات دقيقة عميقة في مكامن التوحيد :

« قل : إني هدداني ربي إلى صراط مستقيم ، ديناً قها ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . قل : إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين . قل : أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شيء ، ولا تكسب كل نفس إلا عليها ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ، ثم إلى ربكم مرجعكم ، فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون . وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات ، ليبلوكم فيها آتاكم ، إن ربك سريع العقاب ، وإنه لغفور رحيم » ..

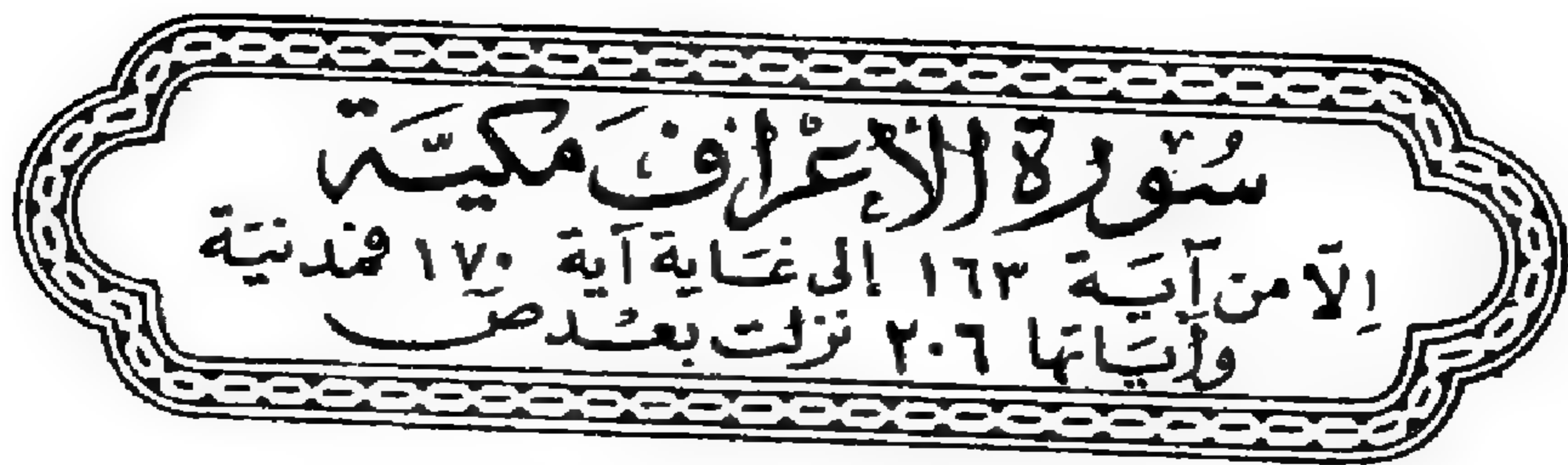
« قل : إني هدداني ربي إلى صراط مستقيم » .. فهو الإعلان الذي يوحى بالشكر ، ويشي بالثقة ، ويفيض باليقين . اليقين في بناء العبارة اللفظي ، والثقة بالصلة الهادية ، صلة الربوبية للوجهة المرية ، والشكر على الهداية إلى الصراط المستقيم ، الذي لا عوج فيه ولا التواء : « ديناً قها » وهو دين الله القديم منذ إبراهيم : « ملة إبراهيم حنيفاً » وما كان إبراهيم إلا مخلصاً العقيدة لله : « وما كان من المشركين » .

« قل : إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين » .. فهو التجرد الكامل لله ، بكل خالصة في القلب وبكل نشاط في الحياة . إنها تسبيحة التوحيد المطلق تجمع طاقات النفس كلها وتتوجه بها إلى الله « رب العالمين » تجمع الصلاة والعكوف والمحيا والممات وتخلصها لله وحده « لا شريك له » في إسلام كامل لا يستبقى في النفس بقية ، ولا يحتجز دون الله شيئاً . « وبذلك أمرت » فسمعت واستجبت : « وأنا أول المسلمين » .

« قل : أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شيء ؟ » .. كلمة تنقص السماوات والأرض ومن فيهن وما فيهن ، وتشتمل كل كائن مما يعلمه الإنسان وما لا يعلمه من الخلق ، ثم تظلمها بربوبية الله الشاملة لكل كائن في هذا الكون الهائل . ثم تعجب في استنكار : « أغير الله أبغى ربا ؟ وهو رب كل شيء ؟ » أغير الله أبغى ربا وأنا مأخوذ بما أبغيه ، محاسب على ما أكبه ؟ أفإنسان يعقل ويدرك أن الله المآب وعند الله الحساب وكل فرد مجزى بذنبه لا يحمله عنه سواء ، ثم يتخذ من دون الله الأرباب ؟ : « ولا تكسب كل نفس إلا عليها ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ،

ثم إلى ربكم مرجعكم فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون .. « أغير الله أبغى ربا » وهو الذى استخلف الناس فى الأرض ، ورفع بعضهم درجات فوق بعض لا لى تعالى أحد منهم على أحد ، ولكن لىختبر الله هؤلاء وهؤلاء ، ثم يجازيهم بحسب نتيجة الابلأء : « إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم » .. أغير الله أبغى ربا وهذا كله أمامى ؟ وإن بعضه لىقود إلى التوحيد الحالى والإسلام الكامل ، والإنبأة إلى الله وحده بلا شريك ..

ألا إنها تسبيحة التوحيد الرخية العميقة ، تختم بها السورة التى بدأت بالإيقاعات الوجدانية واللسات القوية للقلب البشرى فى مكان التوحيد .



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الْمَعْصِ \* كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ، فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ ، لَتُنذِرَ بِهِ  
وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ \* اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ، وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ  
أَوْلِيَاءَ ، قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ \* وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ، فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَاتًا أَوْ هُمْ  
قَائِلُونَ \* فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا : إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ \* فَلَنَسْأَلَنَّ  
الَّذِينَ أُزِيلَ إِلَيْهِمْ ، وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ \* فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ ، وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ \*  
وَالْوِزْنُ يُوَمَّضُ الْحَقُّ ، فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ \* وَمَنْ خَفَّتْ  
مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظَاهُونَ .

« وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ ، وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ، قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ،  
وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ، ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ : اسْجُدُوا لِآدَمَ ، فَسَجَدُوا  
إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ \* قَالَ : مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ؟ قَالَ :  
أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ، خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ ، وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ \* قَالَ : فَاهْبِطْ مِنْهَا ، فَمَا يَكُونُ  
لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا ، فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ \* قَالَ : أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ \*

قَالَ : إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ \* قَالَ : فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لِأفْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ \*  
نَمْ لَا تَنْبَهُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ، وَمِنْ خَلْفِهِمْ ، وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِهِمْ ،  
وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ \* قَالَ : أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْذُورًا مَذْذُورًا ، لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ  
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ \* وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ  
حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ \* فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ  
لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا ؛ وَقَالَ : مَا نَهَا كُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ  
إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ ، أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ \* وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَنِ  
النَّاصِحِينَ \* فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ ، فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا ، وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ  
عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ؛ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا : أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ ، وَأَقُلُ  
لَكُمَا : إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ؟ \* قَالَا : رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ، وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ  
لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ \* قَالَ : اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ، وَلَكُمْ  
فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ \* قَالَ : فِيهَا تَحْيَوْنَ ، وَفِيهَا تَمُوتُونَ ،  
وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ .

« يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا ، وَلِبَاسُ  
التَّقْوَى ، ذَلِكَ خَيْرٌ ، ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ \* يَا بَنِي آدَمَ  
لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ ، يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا  
سَوْآتِهِمَا ، إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ، إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ  
لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ \* وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا : وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا ، وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ؛  
قُلْ : إِنْ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ، أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ؟ \* قُلْ : أَمَرَ رَبِّي  
بِالتَّقْصِطِ ، وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ، وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ، كَمَا

بَدَأُكُمْ تَعُودُونَ \* فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ، إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ  
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ .

« يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ، وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ،  
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ \* قُلْ : مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ  
مِنَ الرِّزْقِ ؟ قُلْ : هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، خَاصَّةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، كَذَلِكَ  
نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ \* قُلْ : إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ ، مَا ظَهَرَ مِنْهَا  
وَمَا بَطَنَ ، وَالْإِثْمَ ، وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا ،  
وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ .

« وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ، فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ .

« يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي ؛ فَمَنْ اتَّقَى  
وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \* وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا  
عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ؟ أُولَئِكَ يَنْهَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ ، حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا  
يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا : أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ؟ قَالُوا : ضَلُّوا عَنَّا ، وَشَهِدُوا  
عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ \* قَالَ : أَدْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ  
الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ ، كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا ؛ حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا  
قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ : رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَاتَّيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مِنَ النَّارِ . قَالَ : لِكُلِّ  
ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ! \* وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ : فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ،  
فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ \* إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا  
لَا تُفَتِّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَبْلُغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِلَاطِ ،  
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ \* لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ،

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ \* وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ - لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا - أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ \* وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ، تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ؛ وَقَالُوا : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ، وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ ، لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ . وَنُودُوا : أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أَوْرِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ : أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ؟ قَالُوا : نَعَمْ . فَأَذْنُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ \* الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ، وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ \* وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ ، وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ، وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ، لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ \* وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا : رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ \* وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ، قَالُوا : مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ \* أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ \* وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ : أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ يَمَارِزْكُمُ اللَّهُ . قَالُوا : إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ \* الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا ، وَغَرَّتُهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا . فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا إِتْقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا ، وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ \* وَاقْدُ جِثَاهُمْ بِكِتَابِ فَصْلَانَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ، هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ \* هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ؟ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ ، يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ : قَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ ، فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ . قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ، وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ .

هذه هي السورة المكية الثانية التي تصادفنا ؛ وهي تنسم بتلك السمات العامة للسور المكية، التي أسلفنا الإشارة إليها في مطلع الحديث عن سورة الأنعام . ثم تتميز بطابعها الخاص بعد ذلك من ناحية الموضوعات التي تعالجها ، والسياق الذي تسير فيه ، واللمسات التي تتخذها والتي تصور الجو العام للسورة . ولكل سورة من المكيات والمدنيات سواء موضوع رئيسي أو أكثر تعالجه على نحو معين ، ولها كذلك جو معين يظل الموضوعات التي تعالجها ، ويسارقه ويتناسق معه .

وموضوع هذه السورة الرئيسي هو... الإنذار.. إنذار من يتولون غير الله ، ومن يكذبون بآيات الله ، ومن يستكبرون عن طاعة الله ، ومن يفسون الله ، ومن لا يشكرون نعمة الله . إنذارهم هلاك الدنيا وعذاب الآخرة . ذلك فوق الحزى والهوان والنسيان .

تبدأ السورة بالإنذار: « كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين » .. ثم تسلك بهذا المعنى سبلا شتى ؛ وتتصرف فيه تصرفات كثيرة ؛ وترسم له صورا متعددة ؛ وتلمس به الشاعر لمسات مختلفة . فتارة يأخذ السياق شكل القصة: قصة آدم مع إبليس . ثم قصص نوح وهود وصالح وشعيب وموسى مع أقوامهم لتنتهى كل قصة بالعذاب والنكال لمن يخالفون عن أمر الله . وتارة يأخذ شكل مشهد من مشاهد القيامة ، أو مشاهد الاحتضار .. تكشف فيه مصائر المكذابين أو الذين يتولون غير الله ، ومصائر الطائعين الذين أسلموا قلوبهم كلها لله .

ويتخلل القصص والمشاهد ، ويسبقها ويتلوها - على طريقة القرآن - ما يتسق مع الجو العام من توجيه الأنظار والقلوب، ومن الدعوة إلى التوبة والإنابة قبل أن يحل العقاب ويتحقق الإنذار ، ومن الإشارة إلى عواقب المكذابين من الأمم الحالية التي حق عليها النذير . فيتناسق مطلق بين السياق والقصة ، أو السياق والشهد ، أو السياق والتوجيهات . فتبدو القصص والمشاهد والتوجيهات كلها أجزاء من هذا السياق العام ، ملونة بلونه ، مظلمة بجوه ، محققة للغرض الذي يتجه إليه موضوع السورة الرئيسي من البدء للختام ..

فأما موضوع هذا الدرس الأول فهو جزء من موضوع السورة العام . يبدأ بإتزال هذا الكتاب ، فيبرز غرضا خاصا من إتزاله : « لتذبر به وذكرى للمؤمنين » ثم يدعو إلى اتباع ما أنزل الله ، ويحذر من يتبعون من دونه أولياء : « ولا تتبعوا من دونه أولياء » ينذرهم عاقبة من قبلهم : « وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا ياتا أو هم قائلون » . ثم يقرر دقة الحساب وعدالة الجزاء : « والوزن يومئذ الحق » . ثم يذكر البشر بنعمة استخلافهم في الأرض وتمكينهم فيها ، وقلة شكرهم على النعمة : « ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش قليلا ما تشكرون » ..

ذلك كله تمهيدا لقصة آدم وإبليس ، التي تعرض هنا مفصلة ، من حلقة تالية للحلقة التي بدأت بها في سورة البقرة ، فهي تبدأ من حلقة الصراع بين إبليس وآدم . تنتهى بالخروج من الجنة . ثم يتلوها مشهد مطول من مشاهد القيامة ، يؤوب فيه الطائعون إلى الفردوس المفقود ، أوبة المغترين الذين ذاقوا آلام التشريد والتغريب ، ثم عادوا إلى الجوار الأمين ؛ ويؤء فيه العصاة بالعذاب الأليم ، تصديقا للنذير الذي استكبروا عنه أو نسوه ، وتأويلا للإنذار الذي انتظروا تأويله ولم يصدقوه .

وبذلك يبدو التماسك والتناق بين التمهيد والقصة والمشهد والتعقيب . وهذا ما يحملنا على إطالة هذا الدرس ، نظرا لما بين مقاطعه من تماسك ومن تناسق عميق ..

\*\*\*

« بسم الله الرحمن الرحيم .. المص .. كتاب أنزل إليك ، فلا يكن في صدرك حرج منه ، لتذبر به وذكرى للمؤمنين » .

ولقد أسلفنا في مطلع سورة البقرة التفسير الذي نرجحه لهذه الأحرف تبدأ بها بعض السور . وعليه تكون « المص » مبتدأ . خبره كتاب أنزل إليك . بمعنى أن هذه الأحرف وأخواتها هي الكتاب في صورته الظاهرة . فما كان من خصائص ذاتية لهذا الكتاب ، تميزه عن كل كتاب يتألف من هذه الأحرف ، فهي من سر الله إذن ومن صنعه ؛ أما المادة الظاهرة للكتاب فهي في متناول الناس جميعا ، غير أنهم لا يصنعون منها صنع الله . لأنهم بشر ولأنه الله (١) ..

(١) س ١٥ من الجزء الأول من الظلال .

« كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه » كتاب للإنذار والتذكير . كتاب للصدع به ولمواجهة الناس بما لا يحبون ، وللمجابهة عقائد وتقاليده وارتباطات ، وللمعارضة نظم وأوضاع ومجتمعات . فالحرج في طريقه كثير ، والشقة في الإنذار به قاعة . ولو أنه هو في ذاته لا حرج فيه ولا عسر ولا مشقة لمن يشرح الله صدورهم له فيؤمنون به ويعملون بمقتضاه . إنما الحرج في مجابهة عقائد الناس وأوضاعهم ونظمهم وتقاليدهم العميقة الجذور في مشاعرهم وعواطفهم ، وواقعهم في الحياة . . . « فلا يكن في صدرك حرج منه » ولا يضق صدرك بما يكلفك من صدع ومواجهة ومجابهة وإنذار . والرسول - صلى الله عليه وسلم - بشر من البشر وإن يكن نبيا رسولا من الله . فلا بد من تشجيعه على احتمال ما يواجهه ، ومن تهوين المشقة عليه بهذا التشجيع من ربه ، وبهذا التذكير بأن الكتاب أنزل إليه « أنزل إليك » . . هو بشخصه وبذاته ، فهو الاختيار والاصطفاء « فلا يكن في صدرك حرج منه » ومن هذه التكاليف والأعباء . . « لتذره وذكري للمؤمنين » فهو للإنذار والتذكير . إنذار المكذبين وتذكير المؤمنين . والإنذار يبعث الخوف ، والتذكير يستحث الطاعة . ولقد أنزل الكتاب لما هو أوسع من الإنذار والتذكير . أنزل لبيان العبادات والتكاليف التي يذكر بها وينذر مهملها . وأنزل لبناء المجتمع وتنظيمه والتشريع له والحكم فيه ، وإنذار من يخالف عن نظامه الذي أراده الله له ، وتذكير من ينسى أو يغفل عنه . . ولكن غرض الإنذار والتذكير يبرز هنا بصفة خاصة لأن سياق السورة كله يتبعه ، ويحققه ، ويبرزه .

لذلك ينتقل من إخبار الرسول بالعرض من الكتاب ، إلى أمر البشر باتباع ما أنزل إليهم في هذا الكتاب ، ونهيمهم عن اتباع الأولياء من دون الله ، وتنبيههم إلى طبيعة النسيان فيهم ليحترسوا من هذا النسيان :

« اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون » . .

وفي الخطاب للرسول - صلى الله عليه وسلم - كان الكتاب منزلا إليه بشخصه « كتاب أنزل إليك » وفي الخطاب للبشر كان الكتاب كذلك منزلا إليهم من ربهم : « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم » وكلتاها حق مع اختلاف الاعتبار ، واختلاف الغرض من هذا الإسناد . فأما الرسول - صلى الله عليه وسلم - فالكتاب منزل إليه باعتبار الرسالة ، لينذر به ويذكر .

وأما البشر فالكتاب منزل إليهم من ربهم باعتبار الطاعة ، ليؤمنوا به ويعملوا بما فيه وينهضوا بتكاليفه ، التي أرادها لهم « ربهم » للتربية والتقويم . والإسناد في كلتا الحالتين للاختصاص والتكريم والتشجيع . فالمتخص بالاصطفاء والتكليف أجدر بأن ينهض بما اصطفى لأجله ، وما كلف بخاصة به .. « قليلا ما تذكرون » فطبيعتكم النسيان وقلة الذكري . فلهذا يأمركم وينهاكم لعلمكم تذكرون ..

« قليلا ما تذكرون » ولو كنتم تذكرون لذكرتم مصارع الأمم قبلكم حين لجت في العصيان أو لجت في النسيان :

« وكم من قرية أهلكناها ، فجاءها بأسنا ياتا أوهم قائلون . فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا : إنا كنا ظالمين » ..

« وكم من قرية أهلكناها » فكثيرة تلك القرى التي أصابها الهلاك - وسيعرض السياق كثيرا من نماذجها في الأمم الحالية - « فجاءها بأسنا » وأتت عليها قوتنا في وقت الغفلة والاطمئنان والنسيان إما ليلا في ساعة السبات ، وإما وقت القيولة نهارا في ساعة الاستجمام « ياتان أوهم قائلون » وكلتاها ساعة غرة ونسيان للخطر ، واستغراق في الراحة . والأخذ فيهما أعنف وقعا ، وأدعى إلى التذكر والحذر لمن يتذكرون ! ثم ماذا ؟ ثم لم يكن من أولئك المأخوذين على غرة إلا الاعتراف ؛ ولم يكن لهم من دعوى يدعونها إلا الإقرار . والإنسان يدعى كل شيء إلا الإقرار والاعتراف . ولكنهم في موقف لا يملك مدع فيه دعوى « إلا أن قالوا : إنا كنا ظالمين » .. فبإله من موقف رقيب ، ذلك الذي لا يدعى فيه المدعى إلا الاعتراف بالذنب ، والإقرار بالظلم ، وهو يعلم جزاء الظلم في يوم الحساب .

ومع ذلك فلن يتركوا لاعترافهم ، ولن يكتفى بإقرارهم . بل سيظهر بهم على رؤوس الأشهاد . وستوضع أعمالهم في ميزان الحساب :

« فلنسالن الذين أرسل إليهم ، ولنسالن المرسلين . فليقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين . والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون » ..

فهو السؤال الوافي الدقيق ، الشامل للمرسل إليهم والمرسلين . ممة التحقيق العادل

الذى لا يكفى فيه علم القاضى - والقاضى هنا هو العلم الحبير - بل لا يكفى فيه اعتراف الجانى ، ولا بد من الأمارات والبيّنات والشهود .

فهم قد اعترفوا وأقروا ، ولم يكن لهم من دعوى يدعونها إلا هذا الاعتراف والإقرار ، كأنهم حريصون عليه ، مساقون إليه كما يحرص المدعى على دعواه . ثم هم بعد ذلك الاعتراف التلقائى المباشر ، يسألون فيجيبون . ثم يسأل المرسلون فيدلون بما يعلمون . ثم يقص عليهم العلم الحبير قصة ما كان منهم عن علم وشهود : « فلتقصن عليهم بيلم وما كنا غائبين » . لزيادة التقرير والتوكيد .

عندئذ - وقد تم التحقيق العادل الكامل الشامل - يحىء دور التقدير . ويعبر عن هذا التقدير بالوزن : « والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه . . . ومن خفت موازينه . . . » ونحن بعد الدراسة الوافية لطريقة القرآن فى التصوير وفى التخيل الحسى والتجسيم نطمئن إلى القول بأن كل الموضع التى جاء فيها ذكر الميزان ، وما إليه من تجسيم وتشخيص لمعنى التقدير ، يمكن تفسيرها على ضوء هذه الطريقة القرآنية المطردة فى القرآن كله من تجسيم المعانى المجردة ، وإعطائها هيئة محسوسة ، لما لهذه الطريقة من أثر عميق فى الشاعر والفوس<sup>(١)</sup> . ونستريح لهذا التفسير . ونكتفى به من عناء الجدل الدخيل على العقلية الإسلامية ، الذى خاض فيه المعتزلة وغيرهم . وإن كنا نقوض العلم المطلق لله ، الذى يعلم وحده حقائق هذا الغيب المحجوب .

« فأما من ثقلت موازينه » فى هذا الميزان الإلهى الدقيق « فأولئك هم المفلحون » الذين شقوا<sup>(٢)</sup> إلى الله طريقهم المستقيم ، ونجوا من الضلال والعذاب ، وفازوا بالرضى والنعيم . « ومن خفت موازينه » فى ذلك الميزان الذى لا يخطئ . « فأولئك الذين خسروا أنفسهم » فالحسارة هنا هى خسارة النفس . هى الحسارة التى لا قيمة بعدها لأى كسب . فمن خسر نفسه فقد خسر كل ما تملكه نفسه معها ! خسروا أنفسهم « بما كانوا بآياتنا يظلمون » أى

---

(١) يراجع بتوسع فى هذا المعنى فصل : التصوير الفنى . وفصل طريقة القرآن : فى كتاب « التصوير الفنى فى القرآن » .

(٢) الفلاح فى الأصل اللغوى : الشق . وهو يتسق مع المعنى الاصطلاحي الذى صار إليه اللفظ من الفلاح والنجاة والنجاح .

بسببها وعن طريقها ، فقد كذبوا بها فظلموا أنفسهم وظلموا الحق والواقع ، وظلموا غيرهم من المؤمنين ، بتكذيب عقيدتهم وإيذائهم وحربهم . . . وكل هذا يدخل في معنى الظلم الشامل ، الذي لا يفصله السياق ، لأنه يريد الإجمال ، في معرض التقدير الأخير بعد العرض والتفصيل .



وإلى جانب الظلم من الناس يعرض السياق نعمة الله التي لا يشكرها الناس .  
« ولقد مكناكم في الأرض ، وجعلنا لكم فيها معاش ، قليلا ما تشكرون » . .  
فهذا الجنس البشري قد جعله الله سيد هذه الأرض ، ومكة فيها . أولا يجعل هذه الأرض صالحة لحياة هذا الجنس بجوها وتركيبها واستعدادها ، وثانيا يجعله سيد مخلوقات هذه الأرض ، قادرا على تطويعها واستخدامها . ولكن هذا المخلوق قلما يشكر على هذه النعم ، لأنه قلما يتدبر أو يتذكر ، أو ينظر بالعين البصيرة والقلب المفتوح فلا تفقده الألفة والعادة شعوره بهذه النعم المحيطة به في هذا الوجود .

ومن ثم قصة آدم . لبيان تاريخ التمكين في الأرض ؛ ولاستعراض قصة الصراع بين الخير والشر ؛ ولكشف منافذ الشيطان إلى النفس ؛ ولتحذير البشر - على ضوء قصة الجنس كله - من الغواية المرصودة لهم في كل طريق ؛ ولإنذارهم عاقبة اتباع الشيطان ممثلة في قصة أبيهم آدم كما يعرضها السياق هنا ، ثم فيما يتلوها من مشاهد الاحتضار ومشاهد القيامة في نهاية المطاف .  
وقبل أن نستعرض القصة هنا نكرر ما قلناه عنها في مطلع سورة البقرة عن هذه القصة الغيبية التي لم يشهد بها أحد من بني آدم فيحكي لنا ما شهد ، وليس لنا عليها من دليل إلا تلك النصوص ، وكل ما عداها فرض يخطيء أو يصيب .

لقد قلنا هناك : « وبعد فهل هي قصة واقعية ذات أحداث وشخص ؟ ومن هو آدم المعنى في القصة ؟ وما الجنة التي عاش فيها فترة ؟ ومن هم الملائكة ؟ ومن هو إبليس ؟ .. كيف قال الله تعالى لهم وكيف أجابوه ؟ أين كان هذا الحوار ومتى كان ؟ ما الأسماء التي علمها الله لآدم ولم تكن تعلمها الملائكة ؟

« هذه وأمثالها في القرآن الكريم مما لم يرد فيه تحديد ولا توقيت . . كله غيب من الغيب الذي لا يملك العقل البشري وسيلة إلى الجزم فيه .

« وإذا كان هذا العقل بوسائله المحدودة لا يدرك مثل هذا الغيب . فليس سيئه إذن أن يتبجح وينكر . فالإنكار حكم يحتاج إلى المعرفة . والمعرفة هنا ليست من طبيعة العقل المحدود الوسائل والآماد .

« إن الاستسلام للوهم والخرافة شديد الضرر والخطورة ، ولكن أضر منه وأخطر التنكر للمجهول كله وإنكاره ، ذلك أنه تنكر للبديهية العقلية الأولى : أن العقل البشرى جزئى وأحكامه نسبية ، وأن المعرفة المطلقة بالقياس إليه مستحيلة .

« فلأخذ من القصة إذن ما تشير إليه من حقائق كونية وإنسانية ، ومن مبادئ ومثل ، ومن توجيهات في السلوك والعقيدة . . . فذلك وحده أنفع للبشرية وأهدى . . .

وعلى هذا المنهج سنسير في استعراض القصة هنا . والقصة في أصلها واحدة . ولكن الحلقات التي تعرض منها في كل موضع ، وطريقة العرض ، تتبعان السياق والجو العام . وفي هذا يكون اختلاف التفاصيل واختلاف القدر المعروض ، واختلاف نقطة العرض بدءاً وختاماً . لأن القصة في القرآن وسيلة من وسائله إلى إيلاغ عقيدته ، ولمس الوجدان بحقيقته . وليست هدفا بذاته يتوخاه القرآن . .



ها نحن أولاء في مطلع التاريخ الإنساني نشهد قصة البشرية في بدايتها الأولى ؛ ونستحضر بعين الخيال أحداثها ومشاهدها :

« ولقد خلقناكم ثم صورناكم ، ثم قلنا للملائكة : اسجدوا لآدم ، فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين . قال : ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك ؟ قال : أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » . .

فما الخلق وما التصوير بعده ؟ هل الخلق هو الإنشاء ابتداء ، أى خلقه من المادة التي منها هذا المخلوق الإنساني ، والتصوير هو إعطاؤه السمات والصفات الإنسانية ؟ وكيف خلق من المادة التي خلق منها ؟ إنه من سلالة من طين . ولكن كيف بدأ في هذه السلالة حتى بلغ مرحلة التصوير الإنساني التي يعبر عنها هنا بلفظ « ثم » المفيد للتراخي ؟ إنه ليست هناك إلا القروض . والنص القرآني لا يدخل في التفصيل . فلتقف نحن عند النص القرآني ، لا نجري به وراء القروض .

لقد خلق الجنس البشرى ثم صور ، ثم قيل للملائكة : اسجدوا لآدم أصل هذا الجنس ومثله « فسجدوا » . وإلى هنا تتمثل كرامة هذا الجنس البشرى على الله ؛ كما تتمثل الطاعة المطلقة في ذلك الخالق المسمى بالملائكة ، والذي لا نعلم عنه شيئا إلا ما يخبرنا به الله ..

« إلا إبليس لم يكن من الساجدين . قال : ما منعك ألا تسجد إذ أمرتك ؟ قال : أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » .. وهنا تتمثل لنا طبيعة العصيان والاستكبار ممثلة في ذلك الخالق الذي يسمى « إبليس » ولا نعلم كذلك عنه شيئا إلا في حدود هذه النصوص .

وكذلك نجد في الشهد ثلاثة نماذج من خالق الله : نموذج الطاعة المطلقة والتسليم العميق . ونموذج العصيان المطلق والاستكبار المقيت . وطبيعة ثالثة هي الطبيعة البشرية ، وسنعلم صفاتها المزدوجة فيما سيجيء . فأما الطبيعة الأولى فهي خالصة لله ، وقد انتهى دورها هنا بهذا التسليم المطلق . وأما الطبعيتان الأخريان ، فسنعرف كيف تتجهان ..

« قال : فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها ، فاخرج إنك من الصاغرين » ..

وهكذا تلقى إبليس جزاءه عاجلا على العصيان والتمرد والاستكبار ، طردا من جنة الله - بالحمل على الآيات الأخرى في القرآن الكريم - لأنه ما يكون له أن يتكبر فيها ، وإدلالا له جزاء على استكباره بغير الحق ، والهبوط قد يكون حسيا وقد يكون رمزيا ، لأنه في مقام أوطى من ذلك المقام .

ولكن الشرير المعاند لا ينسى أن آدم هو سبب الطرد والغضب ، ولا يستسلم لمصيره البائس دون أن يؤذى هذا الذي من أجله طرد ؛ ثم ليؤدى وظيفته وفق طبيعة الشر المركوزة فيه ؛ وليؤديها على مدى الحياة في الزمن الممتد الطويل :

« قال : أنظرنى إلى يوم يبعثون . قال : إنك من المنظرين . قال : فما أغويتنى لأقعدن لهم صراطك المستقيم ؛ ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم ، وعن أيمانهم وعن شمائلهم ، ولا تجدأكثرهم شاكرين » ..

فهو الإصرار المطلق على الشر ، وهو التصميم المطلق على الغواية . وبذلك تكشف هذه الطبيعة عن خصائصها الأولى : شر ليس عارضا ولا وقتيا ، إنما هو الشر الأصيل - العامد القاصد النريد . ثم هو التصوير المشخص المجسم على طريقة القرآن في « التخيل الحسى

والتجسيم (١) « فإبليس في هذا التصوير يعلن في تبجح وسوء أدب للخالق الأعلى : أنه وقد حصل على حق البقاء إلى يوم البعث ، سيرد على طرد الله له . هذا الطرد الذي يدعوه هو — توقحا منه — إغواء ، سيرد عليه بإغواء ذلك المخلوق الذي كرمه ، والذي ارتكب هو الضلالة والغواية بسببه . ويجسم هذا الإغواء بأنه سيقعد على صراط الله المستقيم يصد عنه كل بشر بهم باجتيازه — والطريق إلى الله لا يمكن أن يكون حيا ، لأن الله — سبحانه — جل عن التحيز ، فهو إذن طريق الطاعات المؤدى إلى رضى الله — وبأنه سيأتي هؤلاء البشر من كل جهة : « من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم » وهو استطراد على الطريقة القرآنية في التخيل الحسى والتجسيم؛ يرسم مشهدا حيا شاخصا متحركا لإطباق إبليس على البشر في محاولته الدائمة لإغوائهم ، والحيولة بينهم وبين الهدى والطاعة والاستقامة على الصراط : « ولا تجدوا أكثرهم شاكرين » .. وهذا هو المقصود . ويجيء ذكر الشكر للتناسق مع ما سبق في مطلع السورة : « قليلا ما تشكرون » لبيان السبب في قلة الشكر ، وكشف الدافع الخفى من حيولة الشيطان ليتيقظ له البشر ، يأخذوا حذرهم ، حين يعرفون من أين هذه الآفة التي لا تجعلهم من الشاكرين .

ويجاء إبليس إلى ملتمسه ، لأن مشيئة الله اقنضت أن يترك هذا الكائن البشرى يشق طريقه ، بما ركب في فطرته من استعداد للخير والشر ، وبما وهبه من عقل مرجح ، وبما أمدّه به من الهدى على أيدي المرسلين . وأن يتلقى الهداية والغواية ، وأن يضطرع في كيانه الخير والشر ، وأن ينتهى إلى إحدى النهايتين . فتحق عليه سنة الله ، وتتحقق مشيئته سواء ضل أو اهتدى . فعلى السنة الجارية تحقق الهدى أو الضلال .

ولكن السياق لا يصرح بإجابة الله لإبليس في إيعاده هذا الأخير ؛ إنما يسكت عنه ، ويعلن طرد إبليس طردا لا التماس بعده ولا كلام . طرده مذموما مقهورا ، وإيعاده بملء جهنم منه ومن يتبعه من البشر متساوين :

« قال : اخرج منها مذؤوما مدحورا ، لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين » .. وبذلك تم الإنذار للبشر ، ووقع التحذير من اتباع الشيطان؛ تنسيقا مع بدأ السورة ومع موضوعها الأصيل .

وهنا يلتفت إلى آدم وزوجه - فنعلم أنه لم يكن فردا ، ولا ندرى كيف صار زوجا ، لأن النص الوحيد المعتمد بين أيدينا يسكت عن هذا التحديد - يلتفت إليهما بالإذن بالمتاع الحلال ، وبالتوصية بالحرمان من المحظور . ولا بد من محذور يتعلم منه هذا الجنس أن يقف عند حد ، وأن تكون له إرادة يستعمل بها على الرغبات ، وأن يظل حاكما لتهوته لا محكوما بها كالحیوان . فتلك خاصية الإنسان التي بها يتحقق فيه معنى الإنسان :

« ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ، فكلا من حيث شئتما ، ولا تقربا هذه الشجرة ، فتكونا من الظالمين » .

ويسكت القرآن عن تحديد « هذه الشجرة » لأن تحديدها لا يزيد شيئا في حكمة حظرها . مما يرجح فكرة أن الحظر في ذاته هو المقصود للمعاني التي أسلفنا . لذلك لا نضرب نحن في التأويلات التي لا تستند على أساس ، في تحديد نوع الشجرة وطعم ثمارها ، وشكلها ولونها .. فكل هذا لا يجدي شيئا ، فضلا على أنه ضرب في التيه بلا دليل .

وبهذا تنتهى الحلقة الأولى من قصة آدم . أو النظر الأول في الشهد المعروض ..

ثم جاء الشيطان ، يحقق وعيده ، ويؤدى دوره ، ويقعد على الصراط المستقيم ، ويأخذ على آدم الطريق ، ويتخذ كل وسيلة ، ويضرب بكل سلاح ، لا تخرج طبيعته اللئيمة عن سلاح :

« فوسوس لهما الشيطان ، ليبدى لهما ما وورى عنهما من سواآتهما ، وقال : ما نها كما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين . وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين » ..

ووسوسة الشيطان لاندري نحن كيف تم ، لأننا لاندري كنه الشيطان ، ولا كنه اتصاله بالإنسان ؛ ولكن إغراء على الشر يقع في صورة من الصور ، وإيحاء بارتكاب المحظور يكون في هيئة من الهيئات .. وهكذا وسوس لهما الشيطان - ليبدى لهما سواآتهما - فذلك كان هدفه وقصده . « قال : ما نها كما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ، وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين » . وهكذا كانت طريقه إلى حملهما على المعصية تأويله

مالم يؤوله الله ، وتعيين حكمة الحظر التي لم يكشفها لها الله ؛ وكان عليهما ألا يسعيا لخلق يفسر  
لها حكمة الله بلا دليل من قول الله . ولكنه مس فيها نقطة ضعف بشرى عميقة . نقطة الرغبة  
في الخلاص ، والرغبة كذلك في الخلاص من القيود كالملائكة المحضين للخير والطاعة بلا  
ازدواج . وخدعهما بالقسم المؤكد المكرر الذي يعبر عنه بكلمة « قسمهما » والمقاسمة مفاعلة  
من الجانبين . فكان الشيطان قام بدور الاثنين في الحلف المكرر ؛ بأنه لها ناصع ؛ فجاءها  
من منفذ تعظيم الله والثقة بأن أحدا لا يجرؤ على أن يقسم به غير صادق . والشيطان يدخل إلى  
كل نفس من المدخل الذي ترضاه !

وهنا وقع المحذور ، وتحقق النذير ، وجر آدم وزوجه على أنفسهما القدر المقدور :

« فدلاهما بغرور ، فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما ، وطفقا يخصفان عليهما من ورق  
الجنة ؛ وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلكما الشجرة ، وأقل لكما : إن الشيطان لكما عدو مبين ؟  
قالا : ربنا ظلمنا أنفسنا ، وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . قال : اهبطوا بعضكم  
لبعض عدو ، ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين . قال : فيها تحيون وفيها تموتون ومنها  
تخرجون » . . .

لقد خدعهما وغرهما ، وأنزلها بهذا الغرور من طاعة الله إلى معصيته : « فدلاهما بغرور » . .  
« فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة » . . فقد شعرا  
إذن بأن هنالك سوات تدارى ، وحركة الخصف من ورق الجنة توحى بأنها السوات الحسية  
الجسدية التي ينجل الإنسان من تعريها . فكيف ظهرت لهما هذه السوات ؛ وما علاقة ظهورها  
بالأكل من الشجرة المحظورة ؟ إن الآية التالية في السياق تحذر بني آدم أن يفتنهم الشيطان كما  
أخرج أبويهم من الجنة « ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما » وهذا معناه أنه كان لهما لباس  
يستر هذه السوات ، وأن هذا اللباس نزع عنهما عند المعصية ، فاطلعا على سواتهما المستورة ،  
وراحا يأخذان من ورق الجنة ويلفقان بعضه ببعض لمواراة السوات المكشوفة . وإلى هاتفت  
لأن النص لا يعطينا وراء هذا شيئا . والنص هو سندنا الوحيد الذي لا نملك سندا سواه من  
القرآن أو السنة الصحيحة (١) . . .

(١) توجد روايات متعددة عن بعض الصحابة - رضوان الله عليهم - ولسكتنا تأخذ بالأحوط في هذه  
الغيبات فنقف عند حدود النصوص القرآنية والنبوية . ولا زيادة .

« وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلكما الشجرة وأقول لكما : إن الشيطان لكما عدو مبين ؟ »  
إنه العتاب والتأنيب على المعصية وعلى إغفال النصيحة . . أما كيفية النداء ، وكيف سمعاه أو أدركاه فمكوت عنه كذلك ؛ والبحث فيه لا يزيد شيئا على الغرض المراد من القصة في هذا السياق .

« قالوا : ربنا ظلمنا أنفسنا ، وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » . . وهنا تدركهما خصيصة الإنسان التي تصله بالله ، وتفتح له المسالك والأبواب . . الاعتراف والندم والاستغفار . . « ربنا ظلمنا أنفسنا » بنسيان النصيحة ومخالفة الأمر ، واتباع الشيطان ، والانخداع بالعدو الذي حذرنا مكره وشره . « إن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين » فلا حول لنا ولا قوة ، ولا عاصم لنا من عقابك إن لم تغفر لنا ، ولا اطمئنان لفوسنا إن لم ترحمنا . فهو الاستسلام والإنابة ؛ مع الحجل من طلب المغفرة والرحمة ، وتركهما لله . .

وهنا يتقرر المصير الأخير ؛ ويحدد آدم وزوجه جزاءهما في الهبوط والحياة في الأرض ، حيث تكون بينهما وذريتهما وبين عدوهم الأكبر جولات وجولات إلى أن يشاء الله :

« قال : اهبطوا بعضكم لبعض عدو ، ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين . قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون » . .

وهبطوا جميعا . آدم وزوجه وإبليس وقبيله . هبطوا ليصارع بعضهم بعضا ، وليعادي بعضهم بعضا ، ولتدور الحركة بين خليقتين وطبيعتين : إحداهما محضة للشر ، والأخرى مزيج من الاستعداد للخير والشر .

وكتب على آدم وذريته أن يستقروا في الأرض ويمكنوا فيها ، ويستمتعوا بما فيها إلى حين . وكتب عليهم أن يحيا فيها ويموتوا ، ثم يخرجون منها يوم البعث والنشور .

وانتهت الجولة الأولى لتبعها جولات وجولات ينتصر فيها الإنسان ماعاذ بربه ، وينهزم فيها ما تولى عدوه . وهذا موضع العبرة الأصيل .

\* \* \*

والآن وقد انتهت الجولة الأولى في ساحة الملأ الأعلى ، فإننا نهبط إلى الأرض ، ويتوجه

السياق إلى بنى آدم ، الذين عرض عليهم قصتهم الأولى ، يذكرهم نعمة الله عليهم في حياتهم الدنيا ؛ ويحذرهم الشيطان الذى أخرج أبويهم من الجنة ؛ ويدحض المفتريات التى يقولها بعضهم دفاعا عما يرتكبه - بوسوسة من الشيطان - من فواحش ومحرمات ؛ ويبين لهم المباح والمحظور على هدى من الله ونور ؛ ويكشف لهم عن مصائر الطائعين والمكذابين للرسل الذين يقصون عليهم آيات الله ، مصائرهم عند الموت وعند البعث ويوم الحساب .. فلنمض مع السياق في هذه التعقيبات المترعة من قصة البشرية الأولى :

« يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ، ولباس التقوى ذلك خير ، ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون . يا بنى آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ، ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما ، إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم ، إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون . وإذا فعلوا فاحشة قالوا : وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها . قل : إن الله لا يأمر بالمعشأ . أنقولون على الله مالا تعلمون ؟ قل : أمر ربى بالقسط ، وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد ، وادعوه مخلصين له الدين . كما بدأكم تعودون . فريقا هدى ، وفريقا حق عليهم الضلالة . إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ، ويحسبون أنهم مهتدون » ..

فاللغة الأولى لله على البشر أن رد عليهم اللباس بعد أن نزعه الشيطان عن أبويهم ليسترهم ؛ وجعل لهم بجانبه ريشا للزينة لا لمجرد الستر . والتعبير بأنزلنا عليكم يفيد - فيما يفيد - خصوصية البشر باللباس والرياش . ثم لباس آخر خير وأكمل من اللباس والرياش . إنه لباس يستر النفس ، ويقبها الدنس والرجس ، إنه لباس التقوى . والتقوى يعبر عنها بأنها لباس ، ويعبر في موضع آخر بأنها زاد .. مشاكلة للسياق الذى ترد فيه هنا أو هناك ، من باب تجسيم المعنويات وتنسيقها مع الجو العام على طريقة القرآن (١) .. « ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون » فلا يعودوا إلى النسيان الذى أوقع أبويهم فى العصيان .

لذلك يتجه السياق نداء آخر إلى بنى آدم ألا يفتنهم الشيطان كما أخرج أبويهم من الجنة ، ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما . ذلك ليحذروا مداخل الشيطان . وليعتبروا بالجولة

(١) فصل الناسق الفى فى كتاب : التصوير الفى فى القرآن .

الأولى التي انتهت بالفتنة والخروج من الجنة ونزع اللباس وانكشاف السوات . فالآن وقد سترهم الله بما أنزل عليهم من لباس ورياش ، وقد ستر أرواحهم وجملها ووقاها الدنس بلباس التقوى . الآن فليحذروا الفتنة مرة أخرى ، وليحذروا انكشاف السواة ، وليعتزوا بلباس التقوى ، وهو خير وأحلى .. ويزيدهم يقظة للشيطان وحذرا فيقول : « إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » .. فهو وقبيله مجهزون إذن بقدره على رؤية البشر ، فهم قادرون على أن ينالوا البشر . بينما هؤلاء لم يجهزوا بالقدره على رؤية الشيطان وقبيله ، فهم عاجزون عن دفع أذاهم إلا بالالتجاء إلى الله ، وإلا بتذكره وتقواه . والله ولي المؤمنين ، فأما الذين لا يؤمنون فقد تركهم للشياطين : « إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون » .. والشيطان عدو لآدم وذريته . فهو إذن تسليم الدين لا يؤمنون لعدمهم المبين !

هؤلاء الذين لا يؤمنون ، الذين تركوا لعدمهم الأ كبر يتولاهم ، ويقودهم إلى المصير الذي أئذ هو به ، والذي أوعدهم الله بعقابه عليه . هؤلاء : « إذا فعلوا فاحشة قالوا : وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها » والذاحشة هي كل فعل يفحش أى يتجاوز حدود الله . واللفظ في هذا الموضع على إطلاقه في معناه العام . إذا فعلوا فاحشة احتجوا لها بأنهم وجدوا آباءهم عليها ، وأنهم فعلوها بأمر من الله . ذلك كما كان للمشركون في الجاهلية يطوفون بالبيت عرايا ، ثم يدعون هذه الدعوى . وقد وردت روايات في أنهم مقصودون بهذه الآية ؛ ويرجح هذا أنها واردة في سياق تذكير الله لبنى آدم بنعمة اللباس الساتر للسوات ، ولكن نص الآية عام ينطبق على هذه الحالة كما ينطبق على سواها .

ويعاجلهم القرآن بالرد : « قل : إن الله لا يأمر بالفحشاء . أتقولون على الله ما لا تعلمون ؟ » فالفحشاء في طبيعتها تجاوز واعتداء على حدود الله . فهل يأمر الله بالاعتداء على حدوده ؟ سبحانه وتعالى عن هذه المفارقات : « قل : أمر ربي بالقسط » بالاعتدال والعدل والحق ، لا بالفحش والتجاوز والاعتداء . وأمر بالاستقامة في الاتجاه إلى الله وحده بالصلاة : « وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد » وأمر بإخلاص الدين له وإخلاص التوجه إليه : « وادعوه مخلصين له الدين » .

ثم تعقيب على هذا بأن الله بدأهم والله يعيدهم ، فهو قادر على الثانية قدرته على الأولى .  
وسيعودون فريقين : « فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة » أما العلة في استحقاقهم للضلالة  
فهو توليهم الشيطان عدو الإنسان : « إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ، ويحسبون  
أنهم مهتدون .. » ومن اتخذ الشيطان وليا من دون الله ، فقد استحق الضلالة بتوليه غير الله .  
وتوليه عدوا حذره الله إياه . وهنا تلحق التناقض بين هذا التعقيب والقصة التي سلفت ،  
ثم بينه وبين مطلع السورة بعد النذير : « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه  
أولياء . قليلا ما تذكرون .. »



ثم يتكرر النداء إلى نبي آدم ، دعوة في هذه المرة إلى الاستمتاع الحلال ، بزيينة الله التي  
أخرجها لعباده ، وعرفهم إياها ، من اللباس والرياش ، وبالطيبات من الرزق في الطعام  
والشراب ، في غير إسراف ولا اعتداء على حدود الله . فالله لم يحرم زينته الحلال ، ولم يحرم  
الطيب من الرزق ، ولم يرد بالناس الشظف والتربة والحرمان ؛ إنما كره لهم الإسراف لأنه فحش  
وتجاوز للقصد ، وكره لهم الترف لأنه مفسد للنطرة ، وكره لهم أن يكونوا عبيدا للمتع لا يملكون  
الاستغناء عنه عند ما يجب الاستغناء . والفرد إذا استعبد لمتع فقد إرادته ، وتعرض للذل  
وللتنازل عن مقدساته لمن يملك أن يحرمه متاعه الذي صار له عبدا . فأما إذا ظل يستمتع في  
اعتدال مالكا لأمره ، قادرا على الاستغناء عن المتاع حين يشاء ، فلا حرج حينئذ في المتاع ،  
بل هو مستحب ، لأن الله يحب أن يرى نعمته على عبده . ومن ثم نحمد هاهنا نداء لبي آدم أن  
ياخذوا زيتهم ثم كل صلاة ؛ ونجد استنكارا لتحريم طيبات الحياة ؛ ونجد بياننا لما حرم الله .

« يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، واكلوا واشربوا ، ولا تسرفوا ، إنه لا يحب  
المسرفين . قل : من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل : هي للذين  
آمنوا في الحياة الدنيا ، خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون . قل : إنما  
حرم ربي الفواحش ، ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم  
ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون .. »

وأخذ الزينة عند كل مسجد - أى عند كل سجود أى عند كل صلاة - أمر يزيد على مجرد ستر العورة ؛ فهو دعوة إلى التزين فى حدود الاعتدال اللائق . كما أن ذكر « كل مسجد » هنا لا يدل على الاقتصار على هذه المناسبة ، إنما نلح فيه إرادة تطهير هذه الزينة فى نفوس الناس ومنحها صفة الرضى الإلهى عنها ، إذ كانت تتخذ والمرء مقبل على ربه بصلاته . أن كانت موضع شبهة إذ أنها من زينة الدنيا الحبيبة إلى النفس البشرية ، فقد تكون مكروهة فى مواطن العبادة . فجاء هذا النص لا لينع الكراهية ، بل ليدعو إلى الزينة المعتدلة فى مواطن العبادة . وهذا هو الإسلام الذى يكره للباس الشظف والحرمان ، كراهيته للترف والإسراف فى الاستمتاع سواء . . « وكلوا واشربوا » . . « ولا تسرفوا » . . لافى زينة ولا فى طعام ولا فى شراب . فالقصد والاعتدال هما سمة الإسلام ، والتوازن هو خصيسته التى تنافى التفریط والإفراط . « إنه لا يحب المسرفين » .

ولا يكتفى السياق بالدعوة إلى اتخاذ الزينة عند كل مسجد ، وإلى الاستمتاع بالطيب من الطعام والشراب . بل يستنكر تحريم الزينة ؛ ويبرز هنا أن هذه الزينة أخرجها الله وكشفها وعرفها لعباده ، ليستمتعوا بها لايحرموها ؛ فمن المستنكر أن يحرم أحد ما أخرج الله للناس من الزينة ، أو من طيبات الرزق - ويدخل فى هذا الاستنكار ما كان مشركو العرب يحرمونه على أنفسهم من اللباس فى طوافهم بالكعبة ومن الأطعمة فى أثناء الحج ، مما يروى أن هذه الآيات نزلت بشأنه - ثم يبقى النص عاما يشمل جميع الحالات .

ويتبع الاستنكار بتقرير أن هذه الزينة من اللباس وهذه الطيبات من الرزق هى حق للذين آمنوا . ولئن كان سواهم يشاركون فيها فى الدنيا ، فهى خالصة لهم يوم القيامة ، ولن يكون الشأن كذلك ثم تكون محرمة بحال من الأحوال « كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون » فالأمر يحتاج إلى العلم به ، وإلى معرفة ما أحل الله وما حرم ليكون الناس على بينة من ذلك وعلم .

فأما الذى حرمه الله حقا ، فليس هو الزينة المعتدلة من اللباس ، وليس هو الطيب من الطعام والشراب : « قل : إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم ، والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » . . هذا هو الذى حرمه الله : الفواحش من الأعمال المتجاوزة لحدود الله ، ظاهرة للناس أو خافية

عليهم ، ارتكبها الإنسان بجوارحه أم بمشاعره . والإثم وهو كل معصية لله على وجه الإجمال .  
والبغي بغير الحق وهو الظلم الذي يخالف الحق والعدل . والإشراك بالله ما لا قوة له ، لأن الله  
لم يمنحه قوة . والقول على الله بغير علم من تحليل وتحريم وغيرها . . . فذلك هو الذي حرمه الله .  
وهو جامع لكل محرم يكرهه الله .

\*\*\*

فإذا انتهى من استنكار تحريم الحلال ، وبيان ما حرم الله من فواحش وآثام ، لوح لهم  
بأن أجلهم في هذه الأرض محدود ، وبأنهم قادمون على ربهم ، مسؤولون عما كتبوا من حلال  
ومن حرام ، وقد بين لهم الرسل الحلال والحرام . وذلك تمهيداً لعرض مشهد الاحتضار ، ومشهد  
القيامة مفصلاً مطولاً حياً متحركاً شاخصاً . .

لقد كانت الجولة الأولى في الصراع بين آدم والشیطان في ساحة الملا الأعلى . وكانت الجولة  
الثانية على الأرض التي مكن الله فيها للإنسان ، وترك له اختيار طريق الله أو طريق الشيطان . .  
ثم يأتي موعد التقدير والحساب وموعد الحكم والجزاء :

ومن هنا إلى نهاية هذا الدرس ، نحن مع الشهادين المطولين الفائضين بالحركة ، بعد  
ذلك التمهيد القصير :

« ولكل أمة أجل . فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون . يا بني آدم إما  
يأتاكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي ، فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ؛  
والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها ، أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » . .

لكل أمة أجل . إما لكل جيل من الناس بالموت المعروف . وإما لكل أمة من الأمم بمعنى انتهاء  
القوة في الأرض والخلافة ، ثم تدول دولتها وتذهب في الموعد المعلوم . وذلك لا ينفي الأسباب  
التي تؤدي إلى النهاية . فالأسباب تقع ، والسنة الجارية تجري ثم تؤدي إلى النهاية في مواعدها  
المعلوم ، للمعلم الخبير . . والرسل تأتي للناس لتبين لهم ، والناس بعد ذلك متروكون لأفعالهم ،  
ونسائج هذه الأفعال تمضي وفق سنة الله الجارية حتى تؤدي إلى غاياتها المقدرة ، لا تتخلف لأن الله  
سبحانه شاء لها أن تجري وفق قانون أراده وأتقده : « فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون »

لأن تقوى الله تقودهم إلى الطيات ؛ وتأتى بهم عن المحرمات والآثام ؛ وتنهى بهم إلى الأمن والرضى والرضوان . « والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . . » لأن التكذيب والاستكبار فوق أنه في ذاته إثم عظيم ، فهو يجر كذلك إلى آثام عظام ، ومن ثم تحقق عليهم صفة النار ، وفق السنة التي أجزاها الله . .

ومن هنا يأخذ السياق في عرض مشهد الاحتضار ، ومشهد الحشر والحساب ، ومشهد التقدير والجزاء . . كأنها تفصيل لتلك الإجمال ، وتصوير لأحوال النقيين والمكذابين بعد الأجل المعلوم . فلنستعرض هذه المشاهد كاملة ، معروضة بطريقة القرآن التصويرية المعجزة :

« فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته ؟ أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب ، حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم ، قالوا : أين ما كنتم تدعون من دون الله ؟ قالوا : ضلوا عنا ، وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين . قال : ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار ؛ كلما دخلت أمة لعنت أختها ، حتى إذا ادركوا فيها جميعا ، قالت أخراهم لأولادهم : ربنا هؤلاء أضلونا ، فآثمهم عذابا ضعفا من النار ، قال : لكل ضعف ولكن لا تعلمون . وقالت أولادهم لأخراهم : فما كان لكم علينا من فضل ، فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون . إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ، ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ، وكذلك نجزي المجرمين . لهم من جهنم مهاد ، ومن فوقهم غواش ، وكذلك نجزي الظالمين . والذين آمنوا وعملوا الصالحات - لا نكلف نفسا إلا وسعها - أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون . ونزعنا ما في صدورهم من غل ، تجري من تحتهم الأنهار ، وقالوا : الحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله . لقد جاءت رسل ربنا بالحق ، ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون . ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ قالوا : نعم . فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ، الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا ، وهم بالآخرة كافرون . وبينهما حجاب وعلى الأعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ، ونادوا أصحاب الجنة : أن سلام عليكم . لم يدخلوها وهم يطمعون . وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا : ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين . ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم ، قالوا : ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون ،

أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ؟ ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون :  
ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله . قلوا : إن  
الله حرمهما على الكافرين ، الذين اتخذوا دينهم لهوا ولوبا ، وغرتهم الحياة الدنيا ، فاليوم ننسأهم  
كما نسأ لقاء يومهم هذا ، وما كانوا بآياتنا يجحدون » .

لقد عفى القرآن بمشاهد القيامة : البعث والحساب ، والنعم والعذاب . فلم يعد ذلك العالم  
الآخر الذى وعده الناس بعد هذا العالم الحاضر موصوفا فحسب ، بل عاد مصورا محسوسا ،  
وحيا متحركا ، وبارزا شاخصا ؛ وعاش المسلمون فى هذا العالم عيشة كاملة : رأوا مشاهد  
وتأثروا بها ، وخفقت قلوبهم تارة ، وانشعرت جلودهم تارة ، وسرى فى نفوسهم الفزع مرة ،  
وعاودهم الاطمئنان أخرى ، ولفحهم من النار شواظ ، ورف إليهم من الجنة نسيم . ومن ثم  
باتوا يعرفون هذا العالم تمام المعرفة ، قبل اليوم الموعود (١) .

وربما كانت هذه المشاهد - المروضة هنا - أطول مشاهد القيامة فى القرآن ، وأحفلها  
بالمناظر المتتابعة ، والحوار المتنوع . وهى تنجى فى السورة - كما أسلفنا - تعقيا على قصة آدم  
وخروجه من الجنة بإغواء الشيطان له ولزوجه ؛ وتحذير الله لأبائنا أن يفتنهم الشيطان كما أخرج  
أبويهم من الجنة ؛ وإخبارهم بأنه سيرسل إليهم رسلا يقصون عليهم آياته .. ثم يأخذ فى عرض  
مشاهد القيامة ، فإذا الذى يقع فيها مصداق لما ينبىء به هؤلاء الرسل ؛ وإذا الذين يطيعون  
الشيطان فيكذبون قد حرموا المودة إلى الجنة ؛ وفتنوا عنها كما أخرج الشيطان أبويهم  
منها ؛ وإذا الذين خالفوا الشيطان فأطاعوا الله ، قد ردوا إلى الجنة ، ونودوا من الملائكة الأعلى :  
« أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون » فكأنما هى أوبة المهاجرين ، وعودة المغتربين  
إلى دار النعم .

وفى هذا السياق بين القصة السابقة ، ومشاهد القيامة اللاحقة من التناسق الفنى ما فيه .  
فهى قصة تبدأ فى الجنة على مشهد من الملائكة - يوم أن خلق الله آدم وزوجه وأسكنهما  
الجنة ، فدلاهما الشيطان عن الطاعة ، وأخرجهما من النعم - وتنتهى كذلك فى الجنة على

(١) قلا من كتاب مشاهد القيامة فى القرآن ص ٣٧ من الطبعة الأولى وص ٣٨ من الطبعة الثانية .

مشهد من الملائكة في اليوم الآخر ، فيتصل البدء بالنهاية ، ويضمان بينهما فترة الحياة الدنيا فيما لا يتجاوز صفحتين من كتاب ، حافظتين بالمشاهد ، ومنها مشهد الاحتضار ، وهو يتسق في الوسط مع البدء والنهاية كل الانساق .

والآن نأخذ في استعراض هذه المشاهد العجيبة :

ها نحن أولاء أمام مشهد الاحتضار . احتضار الذين افتروا على الله كذبا بالتحريم والتحليل أو سواها ، أو كذبوا بآياته . أولئك الذين ليس أظلم منهم أحد ، وقد نالوا نصيبهم من الكتاب . وهو نصيب الحجة عليهم ، وقطع معاذيرهم أن يقولوا : ما كنا نعلم ، أو ما جاءنا من بشير ولا نذير .

ها نحن أولاء أمام مشهد الاحتضار - وهو برزخ بين الدنيا والآخرة - احتضار الذين افتروا على الله الكذب أو كذبوا بآياته ، وقد حضرهم رسل ربهم يتوفونهم ، ويقبضون أرواحهم ، فدار بين هؤلاء وأولئك حوار : « أين ما كنتم تدعون من دون الله ؟ » أين دعاواكم التي افترىتم على الله ؟ وأين آلهتكم التي اعتصمت بها في الدنيا ، وقتتم بها عن الإيمان بالخالق الأعلى ؟ أين هي الآن في اللحظة الحاسمة التي تسلب منكم فيها الحياة ، فلا تجدون لكم عاصما من الموت يحفظ عليكم الحياة ، أو يعصمكم من الله ؟ ويكون الجواب هو الجواب الوحيد ، الذي لا معدى عنه ، ولا مغالطة فيه : « قالوا : ضلوا عنا » وغابوا ، فلا نحن نعرف لهم مقرا ، ولا هم يسلكون إلينا طريقا . فما أضيع عباداً لا تهتدى إليهم آلهتهم ، ولا تسعفهم في مثل هذه اللحظة الحاسمة ! وما أخيب آلهة لا تهتدى إلى عبادها في مثل هذا الأوان ! واليوم إذن لا حدال ولا محال : « وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين » .

فإذا انتهى مشهد الاحتضار ؟ فنحن أمام المشهد التالي له في النار - ويسكت السياق عما بينهما لأن المراد هو إبراز العاقبة ومنتهاتها ، فالزمان بين الاحتضار والبعث يطوى هنا طيا ، وكأنما يؤخذ أولئك المحتضرون من الدار إلى النار ! « قال : ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار » انضموا إلى زملائكم من الجن والإنس ، أليس إلهيس هو الذي عصى ربه ؟ وهو الذي أخرج آدم من الجنة وزوجه ؟ وهو الذي أغوى العصاة من أبنائه ؟

وهو الذى أوعده الله أن يكون هو ومن أغواهم فى النار ؟ فليدخلوا جميعا سابقين ولاحقين فى النار التى كانوا يعدون !

ولقد كانت هذه الأمم فى الدنيا من الولاء بحيث يتبع آخرها أولها . وعلى متبوعها لتابعها . فلننظر اليوم كيف تكون الأحقاد بينها ، وكيف يكون التنازع فيها : « كلما دخلت أمة لعنت أختها » فما أبأسها من عاقبة تلك التى يلعن فيها الأخ أخاه ، ويتنكر فيها المولى لمولاه ! « حق إذا اداركوا فيها جميعا » وتلاحق آخرهم وأولهم ، واجتمع قاصيهم بدانهم ، بدأ الخصام والجدال : « قالت أخراهم لأولاهم : ربنا هؤلاء أضلونا ، فآتتهم عذابا ضعفا من النار » . وهكذا تبدأ المهزلة الأليمة ، ويكشف الشهد عن الأصفياء والأولياء ، وهم متناكرون أعداء ، يتهم بعضهم بعضا ، ويطلب له من « ربنا » شر الجزاء . من « ربنا » الذى كانوا من قبل ينكرونه ، وهم اليوم يتوجهون إليه بالدعاء ! فيكون الجواب طمأنة للداعين باستجابة الدعاء ! ولكها طمأنة ساخرة واستجابة مؤلمة : « قال : لكل ضعف ، ولكن لا تعلمون » فاطمئنا ! فأنتم وهم ستناون هذا الضعف الذى تطلبون ! وكأما شئت المدعو عليهم فى الداعين ، حينئذ سمعوا جواب الدعاء ، فإذا هم يتوجهون إليهم بالشماعة يقولون : لستم بأفضل منا فتنجوا ، ولنا أولاكم العذاب فكلنا فيه سواء : « وقالت أولاهم لأخراهم : فما كان لكم علينا من فضل ، فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون » !

وبهذا ينتهى ذلك الجانب الساخر الأليم ، ليقبضه تقرير وتوكيد لهذا المصير ، الذى لن يتبدل - وذلك قبل عرض الجانب الآخر الذى يصور المؤمنين فى جنات النعيم - : « إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة ، حتى يلج الجمل فى سم الخياط » . ودونك قف بخيالك مانشاء أمام هذا المشهد العجيب . مشهد الجمل الغليظ ( الجمل ) تجاه ثقب الإبرة الصغير<sup>(١)</sup> ؛ فحين يفتح ذلك الثقب الصغير لممر الجمل الغليظ ،

(١) بعض المفسرين يفسر الجمل هنا بأنه الحيوانات المعروفة . ولكن الذى يدرس طريقة التصوير فى القرآن ، وتناسق أجزاء اللوحة ، ووحدة الجو فى المنظر ، يلحظ التناظر بين الجمل والإبرة فى لوحة رسم ، كما يلحظ التناسق إذا كان الجمل هنا هو الجمل الغليظ - وهو معنى لغزى من معانى كلمة جمل - أمام ثقب الإبرة الذى يدخل منه الخيط عادة . والمعنى المقصود هو الاستحالة . والاستحالة قسمة فى دخول الجمل الغليظ من سم الخياط ، فمعنى الاستحالة يتحقق بهذا التفسير ، وي زيد عليه تناسق الصورة على طريقة القرآن فى التصوير .

فاتنظر حينئذ أن تفتح أبواب السماء لهؤلاء المكذبين ، وأن يدخلوا إلى جنات النعيم ! أما الآن ، وإلى أن يبلغ الجمل في سم الحياط ، فهم في النار التي تداركوا فيها جميعا ، وتلاعنوا فيها ، وثار ما ثار بينهم من الجدل والخصام . « وكذلك نجزي المجرمين » . وإليك صورتهم فيها : « لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش » فالنار لهم فراش ، يدعوه للسخرية مهادا - وما هو مهاد ولا لين ولا مريح - والنار لهم غطاء ، ينشاهم من فوقهم : « وكذلك نجزي الظالمين » ١

والآن فلننظر إلى الجانب الآخر : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات » قدر ما استطاعوا وفي حدود الطاقة : « لانكلف تقسا إلا وسعها » .. « أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » فهم أصحابها وملاكها ، أورثوها مرة أخرى جزاء ما عصوا الشيطان ، الذي أخرج أبويهم منها .

وإذا كان أولئك الكافرون المكذبون يتلاعنون في النار ويتخاصمون ، وتغلى في صدورهم السخائم والأحقاد بعد أن كانوا أصفياء أولياء ، فإن الذين آمنوا وعملوا الصالحات في الجنة إخوان متصافون ، يرف عليهم السلام والولاء : « وزعنا ما في صدورهم من غل » وهم في دار السلام والإخاء . وإذا كان أولئك يصطلون النار من فوقهم ومن تحتهم ، فهؤلاء « تجري من تحتهم الأنهار » قرف على الجونسات رخية وندى بليل . وإذا كان أولئك يشتغلون بالتنازع والخصام ، فهؤلاء يشتغلون بالحمد والاعتراف : « وقالوا : الحمد لله الذي هدانا لهذا - وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - لقد جاءت رسل ربنا بالحق » وهذا مصداقه فالحمد لله . وإذا كان أولئك ينادون : ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار « فإن هؤلاء ينادون بالتأهيل والتكريم : « ونودوا أن تلکم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون » .. فإذا هو التقابل المطلق بين أولئك وهؤلاء .

ثم يستمر العرض ، فإذا نحن أمام مشهد لاحق للشهد السابق . لقد اطمأن أصحاب الجنة إلى مصيرهم ، واستيقن أصحاب النار من النار ؛ وإذا الأولون ينادون الآخرين : « ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ » . وفي هذا السؤال من التهمك المرافيه ، فالمؤمنون على ثقة من تحقق الوعيد كتحقق الوعد

سواء . ولكنه سؤال ١ ومحىء الجواب كلمة واحدة : « قالوا : نعم » حيث لا مجال لنكران أو محال . وعندئذ ينتهى الجواب ، ويقطع الحوار : « فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ، الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا ، وهم بالآخرة كافرون » . . وفى هذا الصدد عن سبيل الله وإرادتهم للطريق معوجة غير مستقيمة وكفرهم بالآخرة يتجلى الظلم أشنع ، الظلم بكل معناه .

ثم يتوجه النظر إلى جانب من الساحة — ساحة العرض الفسيحة — فإذا مشهد آخر . مشهد الأعراف الفاصلة بين الجنة والنار ، وكأنا هي نقطة مرور ، يفرز فيها أهل الجنة وأهل النار ، ويوجه كل إلى مستقره هنا أو هناك : « وعلى الأعراف رجال » — روى أنهم الذين تعادلت حسناتهم وسيئاتهم ، فلم تصل بهم تلك إلى الجنة ، ولم تؤد بهم هذه إلى النار ، وهم بين ين ينتظرون فضل الله — وهم « يعرفون كلا بسيماهم » ربما يبيض الوجوه وسوادها ، أو بأية علامة يوسم بها أصحاب الجنة وأصحاب النار ، فقد جاء أن أهل النار يوسمون على أنوفهم التي كانوا بها يشمخون <sup>(١)</sup> ، فها هم أولاء يتوجهون إلى أهل الجنة بالترحيب والسلام : « ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم » يقوونها وهم يطعمون أن يدخلهم الله الجنة مثلهم : « لم يدخلوها وهم يطمعون » . فإذا وقت أبصارهم على أصحاب النار ، وكأنا يصرفون إليهم صرفا لا عن إرادة منهم : « وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار » استعاذوا بالله أن يكون مصيرهم معهم : « قالوا : ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين » .

ثم يبصرون رجال من كبار المجرمين ، معروفين لهم بمنازين ، فيتجهون إليهم بالنبيكيت والإيلام : « ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم ، قالوا : ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون . أهؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة » — يعنون المؤمنين — انظروا أين هم الآن ؟ إنهم في الجنة في أمن وسلام : « ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون » .

وأخيرا هانحن أولاء نسمع صوتا آتيا من النار ، ملؤه الرجاء والاستجداء : « ونادى

(١) في سورة ن والقلم : « سنسمه على الخرطوم » .

أصحاب النار أصحاب الجنة : أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله . وها نحن أولاء تلتفت إلى الجانب الآخر ، ننتظر الجواب ؛ فإذا هو المذرة والتذكير : « قالوا : إن الله حرمهما على الكافرين . الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ، وغرتهم الحياة الدنيا » .

ثم إذا صوت البشر عامة يتوارى لينطق صوت الجلالة الكرى : « فاليوم ننسأكم كما نسأ لقاء يومهم هذا ، وما كانوا بآياتنا يمجحدون . ولقد جئناكم بكتاب فصلناه على علم ، هدى ورحمة لقوم يؤمنون . هل ينظرون إلا تأويله ، يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل : قد جاءت رسل ربنا بالحق ، فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا ، أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل . قد خسروا أنفسهم ، وضل عنهم ما كانوا يفترون » . .

وهكذا ينتهى ذلك الاستعراض الكبير ، ويجيء التعقيب عليه متناسقا مع الابتداء . [ تذكرنا بهذا اليوم الذى مرت مشاهدته ، وتحذيرا من التكذيب بآيات الله التى جاء بها الرسل ، انتظارا لتأويل هذه الآيات . فما تأويلها إلا وقوعها على النحو الذى عرضت به ، وحينئذ لا فسحة ولا شفيق (١) .

نعم هكذا ينتهى الاستعراض العجيب . فنفيق منه ، كما نفيق من مشهد أخاذ ، ونعود منه إلى الدنيا التى نعرف وقد قطعنا رحلة طويلة . رحلة الحياة الدنيا كلها ، ورحلة الحشر والحساب والجزاء قبل أوانها ؛ ومن قبل كنا مع آدم وإبليس فى جولتهما الأولى .

وهكذا يرتاد القرآن الكريم بقلوب البشر هذه الآماد والأكران والأزمان ؛ ليربها ما كان وما هو كائن وما سيكون ، لعلها تتذكر ، ولعلها تسمع النذر : « كتاب أنزل إليك فلا يكن فى صدرك حرج منه لتنذر به وذكرى للمؤمنين » .

« إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ؛ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ، يُغْشِى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا ، وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ

بِأَمْرِهِ . أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ، تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ \* أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ، إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ \* وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ، وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ، إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ \* وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ، حَتَّى إِذَا أَقْبَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ ، فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ، كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ \* وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاهُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ، وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا ، كَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ » .

بعد تلك الرحلة الواسعة الآماد ، من المنشأ إلى المآل ، يأخذ السياق بأيدي البشر إلى رحلة أخرى في ضمير الكون ، وفي صفحته المعروضة للأنظار . فيعرض قصة خلق السماوات والأرض ، بعد قصة خلق الإنسان ، ويوجه الأبصار والبصائر إلى مكنونات هذا الكون وأسراره ، وإلى مظاهره وظلاله . إلى الليل الذي يطلب النهار في ذلك العلك الدوار . وإلى الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمر الله . وإلى الرياح الدائرة في الجواء ، نقل السحاب ، إلى البلد الميت ، فإذا هو حي بالماء ، وإذا الموات يؤتى من كل الثمرات .

هذه السبحات في ملكوت الله ، يرتادها السياق ليرد البشر إلى ربهم الذي خلق هذا الوجود ، يدعونه تضرعا وخفية في إنابة وخشوع ، ويتمرجون من إفساد الأرض التي أصلحها الله للعباد ، ويشكرون الله الذي فصل هذه الآيات . فلنمض في هذه الرحلة الكونية الفسيحة ..

« إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ، ثم استوى على العرش ، يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا ، والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره . ألا له الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين » .

إن عقيدة التوحيد التجريدية ، لا تدع ظلا لأى تصور بشرى عن ذات الله سبحانه . ولا مجال للإدراك البشرى ليكون صورة ما عن ذات الله . ومن ثم لا يكون هالك مجال كذلك لأى وصف مستمد من الإدراك البشرى لا للظرفية التى خلق الله فيها السماوات والأرض ، ولا للعرش ، ولا للاستواء .

فلنظ ستة أيام ومدلوله هنا لا سبيل لإدراكه بتقدير البشر . وهذه الظرفية الزمنية - على ظاهرها - يجوز أن تسند إلى أعمال البشر ، ولكنها لا تسند لأعمال الله ، التى لا ظرفية لها من زمان أو مكان . فانزمان والمكان ظلال للتصور البشرى المحدود . إلا أن يكون لهذه الظرفية بالقياس إلى الله صورة ومدلول غير الصورة البشرية ومدلولها .

وعندئذ نستبعد كل ما ثار من "جدل حول هذا التعبير" ؟ ونستبعد قبل ذلك كل ما رسم من صور لهذه الأيام ، وما تم فيها من خلق . ونقف عند حدود اللفظ لا نتصور لمـدلوله صورة معينة ، ولا هيئة خاصة ، كما نقف عند ذات الله سبحانه لا نتصور لها صورة من صنع خيال الإنسان (١) .

كذلك نقف هذه الوقفة عند العرش والاستواء ؛ مستبعدين كل ما ثار من الجدل بين المعتزلة وأهل السنة والمثبية ؛ وإن كنا نرجح - استنادا إلى دراسة مستوفية لطريقة القرآن في

---

(١) قبل الستة أيام هى الأحد والاثين والثلاثاء والأربعاء والخميس والجمعة ، وفيه اجتمع الخلق كله ، وفيه خلق آدم عليه السلام ، واختلفوا في هذه الأيام ، هل كل يوم منها كهذه الأيام . كما هو المتبادر إلى الأذهان ، أو كل يوم كالف سنة . فأما يوم السبت فلم يقع فيه خلق لأنه اليوم السابع ومنه سمي السبت وهو القطع . وروى حديث من هذا القبيل ، ولكن البخارى وغيره من الحفاظ لم يقبلوه ، وجعلوه من رواية أبى هريرة عن كعب الأحبار وليس مرفوعا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم .. ونحن نؤثر الوقوف عند اللفظ دون تفسيره ولا تأويله كما بينا في الأصل .

تصوير المعاني ، وتجميعها - أن هذا التعبير وأمثاله جار على طريقة التخيل الحسى والتجسيم ،  
التي ترسم المعاني المجردة في هيئة حية مجسمة (١) .

\*\*\*

ونخلص من هذا إلى تلك الرحلة الشاسعة في أقطار الكون المنظور ، وفي أسرار الخلق  
للكوينة ، التي يرتادها بنا السياق ..

« إن ربكم الله الذى خلق السماوات والأرض في ستة أيام » .. فهذا هو الحقيق الربوبية ،  
وهو خالق هذا الكون المشهود في ضخامته ونغمته . وإن كانت ألفتنا له قد أنستنا روعته ،  
ولو اطلعنا عليه أول مرة لأخذنا من عظمتها الدوار ؛ ونحن كالذرات التائهة في ذلك التيه الذى  
تضل فيه الأبصار والأفكار !

« ثم استوى على العرش » .. مستعليا على هذا الكون المائل كله ؛ يدبره بأمره ، ويصرفه  
وفق الناموس الذى اختاره .. « يغشى الليل النهار يطأ به حيثما » .. ويدور الخيال مع هذه  
الدورة الدائبة التي لا نهاية لها ولا ابتداء . دورة الليل يطلب النهار ، ويجرى في إثره مع الفلك  
الدوار . وإن الوجدان البشرى ليرتعش ، وهو يلاحق هذه الدورة ، يعدو مع الليل والنهار ،  
وقد كان يمر بهما أو يمران به دون ما لفته ولا انتباه ، فإذا هما في هذا التعبير حيان من  
الأحياء ، لا ظلال للنجوم والكواكب . يعاطفان الوجدان البشرى ويعاطفهما ، ويحيا  
معهما ويحيا بهما ، ويحس بهما إحساسه بسائر الأحياء .

(١) جاء في كتاب « التصوير الفنى فى القرآن » فى فصل : التخيل الحسى والتجسيم ص ٧٢ من  
الطبعة الثالثة : « بهذه الطريقة المفضلة فى التعبير عن المعاني المجردة سار التعبير القرآنى فى أخص شأنت  
يوجب فيه التجريد المطلق والتزيه الكامل ، فقال « يد الله فوق أيديهم » . « وكان عرشه على الماء »  
« ثم استوى على العرش » . « ثم استوى إلى السماء وهى دخان » . « والأرض حينما قبضت يوم القيامة  
والسماوات مطويات بيمينه » . « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » . « والله يقبض ويبسط » .  
« وجاء ربك والملك صفا صفا » . « وقالت اليهود : يد الله مغلولة . غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه  
مبسوطتان » . « إني متوفيك ورافقك إلى ... الخ ... وتار ما تار من الجدل حينما أصبح الجدل  
صناعة ، والكلام زينة ، وإن هى إلا جارية على نسق متبع فى التعبير ، يرمى إلى توضيح المعاني المجردة  
وتثبيتها ، ويجرى على سنن مطرد ، لا تخلف فيه ولا عوج . سنن التخيل الحسى والتجسيم ، فى كل عمل  
من أعمال التصوير ..

« والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره » . . وفق الناموس الكونى الذى أقامها على أساسه ، وصرفها على وقته.. ثم هى فى هذا التعبير حياة ذات نفس وذات حس ، وذات إرادة تسخر لمشيئة الله . وهكذا يخلع التعبير القرآنى على كل مخلوق فى هذا الكون حياة .

« ألا له الخلق والأمر » . . فهو وحده الخلق ، وهو وحده الأمر . خلق الكون وبصره بأمره وتديره وسنته التى أراد . « تبارك الله رب العالمين » . . لا شريك له فى الربوبية وهو الخالق الأمر المدبر للوجود .

\* \* \*

وعندما يصل السياق إلى هذا المقطع ، وقد ارتعش الوجدان البشرى لمشاهد الكون الحية ، التى كان يمر عليها وهو غافل . . عندئذ يوجه البشر إلى ربهم ليدعوه فى إنابة وخشوع :

« ادعوا ربكم تضرعا وخفية . إنه لا يحب المعتدين . ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها ؛ وادعوه خوفا وطمعا إن رحمة الله قريب من المحسنين » . .

إنه التوجيه فى أنسب الظروف ، إلى الدعاء والإنابة « تضرعا وخفية » لا صياحا وتصديا . فالضرع أنسب وأليق فى حضرة الخالق العظيم ، والخفية أفضل ، والأمر بين العبد وربّه بلا وسيط . ولقد روى مسلم عن أبى موسى قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر - وفى رواية غزاة - فجعل الناس يجهرّون بالتكبير - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس أربعوا ( أى ارفقوا ) على أنفسكم . إنكم لستم تدعون أصم ولا غائبا ، إنكم تدعون سميعا قريبا ، وهو معكم . . » .

وبمناسبة التضرع فى الدعاء ، وهيئة الخشوع والانكسار فيه ، جاء ذكر كراهة الله للاعتداء ، ونهيهم عن الفساد فى الأرض بعد الإصلاح : « إنه لا يحب المعتدين ، ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها » ذلك أن صورة الاعتداء عكس صورة الخشوع ، وصورة الدعاء إلى الله فى ضراعة عكس صورة الإفساد فى الأرض بغلظة ؛ والنفس التى تضرع وتخشع ، لا تعتدى بعد ذلك ولا تفسد ؛ فبين الاتفعالين اتصال داخلى ؛ والسياق القرآنى يتبع خلجات

النفوس ، وانفعالات القلوب . . « وادعوه خَوْفاً وطمعا » . . خوفاً من العذاب وطمعاً في الثواب ، أو خوفاً من الغضب وطمعاً في الرضوان ، أو خوفاً من المعصية وطمعاً في الطاعة . . على حسب مراتب النفوس ودرجاتها وأحوالها المختلفة . . « إن رحمة الله قريب من المحسنين » . . الذين يحسنون التوجه إلى الله ويحسنون العمل في الحياة . واستجابة الدعاء تكون أقرب في ساعات الطاعة والإحسان .

\* \* \*

ومرة أخرى يفتح السياق للوجدان البشري صفحة من صفحات الكون المعروضة للأبصار والبصائر . ولكن الناس يمرون بها غافلين . صفحة يفتحها على ذكر رحمة الله في الآية السابقة ، نموذجاً للرحمة في صورة الماء الهاطل والزرع النامي والحياة النابضة بعد الموت والتمدُّد :

« وهو الذي يرسل الرياح ، بشراً بين يدي رحمته ، حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً سقناه لبلد ميت ، فأنزلنا به الماء ، فأخرجنا به من كل الثمرات . كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون » . .

وفي كل لحظة تهب ريح ، وفي كل وقت تحمل الريح سحاباً ، وفي كل فترة ينزل السحاب ماء . ولكن ربط هذا كله بإرادة الله ، والانتفاء به إلى إحياء الموات وإخراج النبات هو الجديد الذي يعرضه القرآن ، ويوجه إليه الوجدان . وهو الجدير بالتأمل والتدبر والتأثر . فهو الذي يرسل الريح — بما أنه هو خالق الكون على ذلك الناموس الذي تهب بمقتضاه الرياح — « بشراً بين يدي رحمته » تبشر برحمته ، وتقدمها ، وتعلن مقدمها للناس . « حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً » وحملته مثقالاً بالماء ، « سقناه لبلد ميت » صحراء أوجدباء ، « فأنزلنا به الماء » فدبت الحياة في الموات ، وسرى الخصب في الجذب « فأخرجنا به من كل الثمرات » . .

وإلى هنا ينتهي المنظر المشهود . ومنه يتدرج السياق إلى قضية أخرى أكبر وأشمل : « كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون » . يمثل هذا اليسر الطبيعي الذي شهدتم منه نموذجاً في الماء الهاطل ، والحياة الخارجة من الموات . « كذلك نخرج الموتى » والأمر لا يحتاج إلا إلى التذكر والاعتبار بذلك الواقع المشهود .

إن معجزة الحياة هي في طبيعتها . فمضى تحققت مرة فهي ممكنة التحقيق . والقدرة التي تبث الحياة في صورة قادرة على أن تنبثها في كل صورة . والأمر هين على المبدىء المعيد . .



ويختتم السياق هذه الرحلة في أقطار الكون ، ومكونات الوجود ، بمثل يضربه للطيب وللخبيث من القلوب . ينزعه من جو المشهد المعروض ، مراعاة للتناسق في المرائى والمشاهد ، وفي الطبائع والحقائق :

« والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه ، والذي خبث لا يخرج إلا نكدا . كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون » .

والقلب الطيب يشبه في القرآن وفي الحديث بالأرض الطيبة ، وبالتربة الطيبة ؛ والقلب الخبيث يشبه بالأرض الخبيثة والتربة الخبيثة . فكلاهما : القلب والتربة ، منبت زرع ، ومأوى ثمر . القلب ينبت مشاعر واتجاهات وانفعالات واستجابات ، وأعمالا وآثارا وكلها غذاء للنفس طيب أو خبيث . والأرض تنبت زرعاً وثماراً مختلفاً أكله غذاء للجسم من طيب أو خبيث .

والقلب الطيب كالبلد الطيب « يخرج نباته بإذن ربه » سهلاً هيناً لنا في رعاية الله وتوجيهه ، والذي خبث ، أى تحول من الطيبة إلى الخبيث « لا يخرج إلا نكدا » في عسر ومشقة ، وفي إيذاء وجفوة .

والهدى والآيات والموعظة والنصيحة تنزل على القلب كما ينزل الماء على التربة . فإن كان صالحاً للتلقى تفتح واستقبل وزكا وفاض منه الخير ، وإن كان فاسداً استغلق وقسا ، وفاض منه الشر . . « كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون » والشكر ينبع من القلب الطيب ، ويدل على الاستقبال الطيب ، والاتفعال الطيب . ولهؤلاء الذين يحسنون الاستقبال والانفعال يكون تصريف الآيات وعرضها في صور شتى وأوضاع متجددة ، استنفاذاً لها من ابتدال الألفة والتكرار .

« لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ، فَقَالَ : يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ  
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ \* قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ : إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ  
مُبِينٍ \* قَالَ : يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ ، وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ \*  
أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي ، وَأَنْصَحُ لَكُمْ ، وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ \* أَوْعَجِبْتُمْ  
أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ ، لِيُنذِرَكُمْ ، وَلِتَتَّقُوا ، وَلَعَلَّكُمْ  
تُزَكُّونَ ؟ \* فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ ، وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا  
بِآيَاتِنَا ، إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ .

« وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا ، قَالَ : يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ،  
أَفَلَا تَتَّقُونَ ؟ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ : إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ ، وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ  
مِنَ الْكَاذِبِينَ \* قَالَ : يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ ، وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ \*  
أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي ، وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ \* أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ  
رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ؟ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ  
نُوحٍ ، وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ، فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ \* قَالُوا :  
أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا ؟ فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ  
الصَّادِقِينَ \* قَالَ : قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ ، أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ  
سَمِيتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ؟ فانتظروا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ  
الْمُنْتَظِرِينَ \* فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ، وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ .

« وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ، قَالَ : يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ،  
قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ ، فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ

اللَّهِ ، وَلَا تَمْشُوا بِسُوءٍ ، فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ \* وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ ، وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ، تَتَّخِذُونَ مِنْ سُوءِ أَيْهَا قُصُورًا ، وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا ، فَاذْكُرُوا آيَاءَ اللَّهِ ، وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ \* قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا ، لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ : أَتَعْلَمُونَ أَنْ صَالِحًا مَرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ؟ قَالُوا : إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ \* قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا : إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ \* فَعَقَرُوا النَّسَاقَةَ ، وَعَمَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ، وَقَالُوا : يَا صَالِحُ أَتُنَبِّئُ بِنَا تَعِدُنَا ، إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ \* فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ، فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ \* فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ : يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي ، وَنَصَحْتُ لَكُمْ ، وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ .

« وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ : أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ؟ \* إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ ، وَنَهْوَةً ، مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ؟ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ \* وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا : أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ، إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ \* فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ - إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ - \* وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ، فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ .

« وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ، قَالَ : يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ، مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ ، وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ، وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \* وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ ، وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِهِ ، وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ، وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَ كُمْ ، وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ \* وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ \* قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

مِنْ قَوْمِهِ لَخُذِرَ جَنَّتِكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا ، أَوْ لَتَمُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا . قَالَ : أُولَئِكَ كُنَّا كَارِهِينَ ؟ \* قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا ، وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا - إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ، وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا - عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ، رَبُّنَا افْتَحَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ، وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ \* وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ : لَئِنْ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ \* فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ \* الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَنْ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ؛ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ \* فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ : يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي ، وَاصْبَحْتُ لَكُمْ ، فَكَيْفَ آتَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ؟ » .

والآن فالجولة الثالثة أو الرابعة ، مع الأمم الخالية ، والقرى المهلكة ، التي جاء ذكرها في أول السورة مباشرة بعد النذر : « وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون » .

الآن إلى مصارع قوم نوح ، وقوم هود ، وقوم صالح ، وقوم لوط ، وقوم شعيب . . أولئك الذين عصوا ، ولم يستمعوا للنذر ، فحق عليهم الهلاك والدمار ، تصديقا للنذر .

فهؤلاء هم بنو آدم ، الذين أخرج الشيطان أبويهم من الجنة ، وقيل لهم : لا تتبعوا خطوات الشيطان إن الشيطان لكم عدو مبين ، وحذروا من الشر الذي يضره لهم هذا العدو ، وأنذروا على أيدي الرسل . ثم هم بعد ذلك كله اتبعوا الشيطان وأولياءه ، فلاقوا شر مصير .

هؤلاء هم ، وفي قصصهم عبرة ، وهذه الجولة معهم ، وفي مصارعهم ، تنجيء بعد الجولة الأولى في ساحة الملأ الأعلى مع آدم وإبليس ؛ والجولة الثانية في ساحة الحشر مع أصحاب الجنة وأصحاب النار ؛ والجولة الثالثة في أقطار الكون المنظور وفي ضميره المستتر المكنون . .

هذه الجولة في فجاج الأرض مع تاريخ البشر ، ومع مصارع المكذبين ، لمسة مباشرة للوجدان  
البشرى ، فالتأثر بالأحياء أعمق في نفوس الأحياء ، لعل ضمايرهم تنتفض ، ولعل وجدانهم  
يرتعش ، ولعلمهم يتوبون إلى الله على صوت النذير .

والقصص في القرآن لا يعنى بأن يتبع الخط التاريخي ؛ لأنه لم يقصد به إلى التاريخ ، كما لم يقصد به إلى ذات القصص ، إنما هو وسيلة تربية وتهذيب ، وأداة إيضاح وتمثيل . . ولكنه أحيانا يتبع الخط التاريخي كما هو الشأن هنا ، لأداء غرض معين في سياق معين .

وقد بدأ في هذه السورة بقصة آدم . ثم قصص نوح وهود وصالح ولوط وشعيب .  
ثم قصة موسى التي ستجىء . متمشيا مع خط التاريخ المعروف . وأشار إلى أن هذه الأمم  
خلف بعضها بعضا على مدى التاريخ . . ذلك أن هنا هدفا خاصا لهذا التسلسل ، أو أهدافا  
شتى ، نلمح منها :

أولاً : تصوير وحدة العقيدة في الرسائل كلها . فكل رسول يأتي قومه ، ليقولها كلمة واحدة لا تتبدل ، حتى في ألفاظها ، وتوحيد حكاية هذه الألفاظ مع اختلاف اللغات التي خاطب بها الرسل أفوامهم يبدو مقصودا لتحقيق معنى الوحدة بكل جزئياتها . فالمعنى واحد ، عبر عنه بلغات متعددة ، يحكي القرآن الكريم خواها بعارة عربية واحدة ، لأن هذه العبارة دقيقة في التعبير عن هذه الفحوى من جهة ، ولأن عرضها في السياق بذاتها يصور وحدة العقيدة تصويرا أدق وأوفى . . هذه العبارة الواحدة التي يقولها كل رسول : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » . . يقولها ويمضي ، ويتبعه أخوه بعد فترة ، فيقول الكلمة ذاتها ، ويتبعه أخوه . . على ذات النهج الواحد الذي لا يتبدل ، لأن العقيدة ذاتها لا تتبدل ، وصاحبها واحد سبحانه لا يتبدل ، والرسل أمة واحدة ذات فطرة واحدة وطبيعة واحدة على مدار التاريخ (١) .

ثانيا : تصوير وحدة طبيعة الإيمان ووحدة طبيعة الكفر في نفوس البشر على مدار التاريخ

— فالذين آمنوا بكل رسول ، لم يستكبروا أن يطيعوا ، ولم يعجبوا أن يختار الله منهم رسولا .

والذين كفروا أخذتهم العزة بالإثم أن يستجيوا لرجل منهم ، ولم يستشعروا ما في هذا الاختيار من تكريم للجنس البشرى كله ، ومن صلة بين الله وهذا الجنس تتحقق مباشرة في صورة رسالة . لذلك كان كل رسول يقول لقومه : « أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم ؟ » ويحكي القرآن هذا المعنى بعبارة عربية واحدة على الطريقة التي أسلفنا .

ثالثا : تصوير الغفلة عن النذر ، ونسيان الموعظة والعبرة ، وإغفال الشكر على نعمة الاستخلاف في الأرض ؛ متحققة في جيل بعد جيل ، وفي أمة بعد أمة ؛ لا تتذكر الأمة الخالفة ما حل بالأمة السالفة ؛ ولا تشكر على استخلاف الله لها في الأرض بعد مصارع الغابرين .. « قليلا ما تشكرون » ..

رابعا : تصوير مصارع المكذابين ، تجري على سنة لا تتبدل : نسيان لآيات الله وانحراف عن طريقه . إنذار من الله للغافلين على أيدي الرسل . استكبار وتكذيب بالنذر . اغترار بالرخاء واستهزاء بالإنذار واستعجال للعذاب .. ثم المصراع الذي يأتي وفق السنة عن مدار التاريخ .. (١)

وكذلك مضى هذا القصص ، على التسلسل التاريخي ، يحقق هذه الأغراض جميعا ، حسبما يرى الناظر في قصص القرآن هنا مع خط سير التاريخ . حتى ينتهي إلى التعقيب الأخير : « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ، ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون ... » إلى نهاية التعقيب (٢) ، فإذا هو متناسق مع هذا القصص ، متناسق مع الجولات السابقة في السياق ، متناسق مع موضوع السورة الرئيسي ، وجوها العام .

\* \* \*

« لقد أرسلنا نوحا إلى قومه ، فقال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، إني أخاف

(١) يراجع بتوسع فصل : القصة في القرآن ، في كتاب : التصوير الفني في القرآن .

(٢) كان هذا « الجزء » من القرآن ينتهي عند قوله : « قال الملاء الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب من أرضنا » ولكننا تجاوزناه في هذا الدرس حتى تنتهي قصة شعيب . أما التعقيب على القصص فسيجيء في الجزء التاسع إن شاء الله .

عليكم عذاب يوم عظيم . قال الملائمة من قومه : إنا لنراك فى ضلال مبين . قال : يا قوم ليس بى ضلالة ، ولسكنى رسول من رب العالمين ، أبلغكم رسالات ربه ، وأنصح لكم ، وأعلم من الله ما لا تعلمون . أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ، ولتتقوا ، ولعلكم ترحمون ؟ فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ، إنهم كانوا قوماً عمن ..

تعرض القصة هنا مختصرة ، ليست فيها التفصيلات التى ترد فى مواضع أخرى فى القرآن ، فى سياق يتطلب تلك التفصيلات . إن الهدف هنا هو تصوير تلك المعانى التى تحدثنا عنها آنفاً : طبيعة العقيدة . طريقة التبليغ . طبيعة استقبال القوم لها . تحقق النذير . لذلك تذكر من القصة بحسب تلك الحلقات المحققة لتلك المعانى ، على منهج القصص القرآنى .

« لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » .. على سنة الله فى إرسال كل رسول من قومه بلسان قومه ، تأليفاً لقلوب الذين لم تفسد فطرتهم ، وتيسيراً على البشر فى التفاهم والتعارف . وإن كان الذين انحرفت فطرتهم يعجبون من هذه السنة ، ولا يستجيبون . وإن هى إلا حجة ، وما كانوا ليستجيبوا إلى الهدى مهما جاءهم من أى طريق .

« لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » فقال لهم تلك القولة الواحدة التى يقولها كل رسول : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » . فهى الكلمة التى لا تتبدل ؛ وهى عماد هذه الحياة الذى لا تقوم على سواه ؛ وهى ضمان وحدة المتجه ووحدة الهدف ووحدة الارتباط فى ذات الله ، لا فى أهواء وأوهام لا مرجع لها ولا أساس . وهى الكفيل بتحرير البشر من العبودية لأية سلطة فى الأرض ، وبالإستعلاء على المال والمركز والجاه .. قال لهم تلك القولة الواحدة ، وأنذرهم عاقبة التكذيب مشفقاً عليهم من تلك العاقبة الوخيمة : « إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم » ..

فكيف كان استقبال المنحرفين الضالين لهذا القول المستقيم ؟ « قال الملائمة من قومه : إنا لنراك فى ضلال مبين » !

وهكذا يبلغ الضال من الضلال ، أن يحسب من يدعو إلى الهدى هو الضال ! فلا يحاول حق أن يتبين ما قد يكون فى قوله من الصواب !

وينفى نوح عن نفسه الضلال ، ويكشف لهم عن حقيقة دعوته ومنبعها ؛ فهو لم يبتدعها من أوهامه وأهوائه ، إنما هو مجرد رسول من عند الله ، يحمل لهم الرسالة ، وينصح لهم ، ويعطيهم من العلم الذى آتاه الله وهم لا يعلمونه : « قال : يا قوم ليس بى ضلالة ، ولكنى رسول من رب العالمين ، أبلغكم رسالات ربى ، وأنصح لكم ، وأعلم من الله ما لا تعلمون » ..

ونلمح هنا فجوة فى السياق . فكأنما عجبوا أن يختار الله رسولا منهم ، واحدا من آحادم ، يحمله رسالة إلى قومه ، ويعلمه علما خاصا ليس لغيره . هذه الفجوة فى السياق يدل عليها ما بعدها ؛ لذلك تحذف إيجازا ، للإسراع بالوصول إلى هدف القصة فى هذا الموضع من قرب العاقبة وتحقق الإنذار <sup>(١)</sup> : « أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون ؟ » .. وما من عجب فى هذا الاختيار ، إلا أن تنحرف الفطرة وتفسد ، ولا تحس حقيقة الصلة بين الله والإنسان ، وقد نفخ الله فيه من روحه فأودع فيه الاستعداد للاتصال به ، والتلقى عنه ، ورفع به بذلك عن التكوين المادى الصرف ، ودس فيه ذلك السر اللطيف الذى به معنى الإنسان ، وهو مناط التكريم العاوى لهذا المخلوق العجيب التكوين . ويكشف لهم نوح عن هدف الرسالة : الإنذار ، لتحريك القلب بمشاعر التقوى ، وربطه بالله فى يقظة وإشفاق ؛ ومن ثم شعور طيب ، وعمل طيب ، تنزل بهما رحمة الله على العباد .

ولكن الفطرة حين تفسد ، لا تتفكر ولا تدبر ولا تتذكر : « فكذبوه » .. ويسرع السياق هنا بالعاقبة ، لأن الإسراع بها يؤكد قوة الإنذار : « فأنجيناهم والذين معه فى الفلك . وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا . إنهم كانوا قوماً عَمِينَ » .. ولقد رأينا عمام عن البيان والنصح والإنذار . فبهمام هذا كذبوا ، وبهمام هذا استحقوا الهلاك ..

\*\*\*

وتمضى عجلة الزمن ، ويمضى معها السياق ، فإذا نحن أمام هود وعاد :  
« وإلى عاد أخاهم هودا ، قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، أفلا تتقون ؟ قال  
الملاؤ الذين كفروا من قومه : إنا لراك فى سفاهة ، وإنا لنظنك من الكاذبين . قال : يا قوم

(١) يراجع بتوسع فصل : التناقض الفنى فى كتاب التصوير الفنى فى القرآن .

ليس بي سفاهة ، ولكنى رسول من رب العالمين ، أبلغكم رسالات ربى ، وأنا لكم ناصح أمين . أو عجبت أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ؟ واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ، وزادكم فى الخلق بسطة ، فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون . قالوا : أجبتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين . قال : قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب ، أتجدلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ؟ فانتظروا إنى معكم من المنتظرين . فأنجينا والذين معه برحمة منا ، وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا ، وما كانوا مؤمنين ..

إنها نفس الرسالة ، ونفس الطريق ، ونفس الحوار ، ونفس العقبة .. إنها السنة الماضية ، والناموس النازد ، والقانون الواحد .

« وإلى عاد أخاهم هودا » .. ولا يحدد السياق موطن عاد من الأرض ، ولا يحدد كذلك موقعهم من التاريخ ، إلا أنهم كانوا بعد قوم نوح . لأن القرآن ليس كتاب جغرافية ولا تاريخ ، إنما هو كتاب عقيدة ونظام ؛ فالعبرة الأخيرة من القصة هى التى تعنيه ، فى بناء العقيدة والنظام .. وهو يذكر أخوة هود لقوم عاد ، فهو منهم ، وهو قريب إليهم بأخوته الإنسانية ، وهى ملحوظة فى إرسال الرسل من الناس إلى الناس .

« قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » .. القولة التى قالها نوح من قبله ، والتى كذب بها قومه ، فأصابهم ما أصابهم ، واستخلف الله عاداً من بعدهم ، فلم يتذكروا ولم يتدبروا ، وساروا فى ذات الطريق . لذلك يضيف هود إلى الدعوة ، استنكاراً لعدم تقواهم ، وقلة تخوفهم من ذلك المصير المرهوب : « أفلا تتقون ؟ »

وكأنما كبر على القوم هذا الاستنكار ، ورأوا فيه سفاهة وتجاوزاً للحد وسوء تقدير ، فانطلقوا يتهمون نبيهم بالسفاهة والكذب جميعاً : « قال الملأ الذين كفروا من قومه : إنا لراك فى سفاهة ، وإنا لنظنك من الكاذبين » .. هكذا جزافاً بلا ترو ولا تدبر ولا دليل ..

« قال : يا قوم ليس بي سفاهة ، ولكنى رسول من رب العالمين ، أبلغكم رسالات ربى » فقد نفى عن نفسه السفاهة كما نفى نوح عن نفسه الضلالة ، وقد كشف لهم - كما كشف أخوه من قبل - عن مصدر رسالته ، وهدفها ؛ وبما أنه أخوهم فقد أفصح لهم عن مقتضى هذه الأخوة : « وأنا لكم ناصح أمين » فليس بالكاذب ولا الخادع ولا المريب .

ولا بد أن يكون القوم قد عجبوا كما عجب قوم نوح ، من هذا الاختيار ومن تلك الرسالة ، فإذا هود يكرر ما قاله نوح من قبل ، كائنما كلاهما روح واحدة في شخصين ، أفليس من أمة واحدة . أمة النبيين ؟ « أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ؟ » ثم يزيد ما عليه واقعهم . واقع استخلافهم في الأرض من بعد قوم نوح ، وإعطائهم قوة في الأجسام وضخامة بحكم نشأتهم الجبلية ، وقد كانوا يسكنون جبال الأحقاف (١) : « واذكروا إذ جعلكم خلفاء في الأرض من بعد قوم نوح ، وزادكم في الخلق بصطة ، فاذكروا آلاء الله لعلكم تفأخرون » . ولقد كان من حق هذا الاستخلاف ، وهذه القوة والبصطة في الحلقة ، أن يستوجبا الشكر على النعمة ، والحذر من البطر ، ومصير سلفهم أمامهم مشهود ، وهم لم يأخذوا على الله عهدا ، أن تتوقف سنته التي لا تتبدل ، والتي تجري وفق ناموسها المرسوم . وذكر نعم الله يقود إلى شكرها ، ومن شكر أفلح ونجا وفاز .

ولكن الفطرة المنحرفة لا تتفكر ولا تتدبر ولا تتذكر . وهكذا أخذتهم العزة بالإثم ، واختصروا الجدل ، واستعجلوا العذاب ، استعجال من يستثقل النصح ، ويهزأ بالإندار : « قالوا : أجبنا لنعبد الله وحده ، ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ فأتينا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » . فكائنما كان يدعوهم إلى أمر منكرا لا يطيقون الاستماع إليه ، ولا يصبرون على الجدل فيه ، أليس يدعوهم إلى عبادة الله وحده وترك ما كان يعبد آباؤهم ؟ وفي هذه القولة يتجلى الاستعباد الروحي والعقلي الذي يسلب بعض الناس حرية التدبر وحرية النظر وحرية التفكير ، ويدعوهم عبيدا للعادة والتقليد ، مقيدين بهما ، يغلغلون على أنفسهم كل منافذ المعرفة والعلم الجديد . وهكذا استعجل القوم العذاب فرارا من مجرد الجدل في الباطل الذي هم له عبيد .

ومن ثم كان الجواب حاسما وسريعا قبل أن يرد على هذا الباطل السخيف : « قال : قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب » فأبلغهم العاقبة التي تقررت لهم ولا محيد عنها ، وقرر لهم وقوع العذاب والغضب عليهم من ربهم كأمر حتمي لا رجعة فيه . ثم أخذ بعدها يدحض الباطل الذي أثاروه : « أتجادلونني في أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من

سلطان ؟ » قد حول آلهتهم إلى مجرد أسماء كأن ليس لها مسميات ، ولا تبلغ أن تكون شيئاً وراء الاسم الذى يطلق عليها ، وهو إنكار أعمق ، لأنه إنكار لأصل الوجود . فهل فى هذه الأسماء العارية من الحقيقة والدلول يجادل المجادلون ؟ إن الله لم ينزل بها سلطاناً ، ولم يضمها قوة يثبت بها وجودها ، وإذا سلب الله قوة الوجود من شيء فقد انعدم وجوده . وهذا يتمشى مع وصفها بأنها مجرد أسماء ، مبالغة فى إنكار حقيقتها الوجودية . ثم يعقب بالتهديد بالعاقبة المقررة المحتومة : « فانتظروا إني معكم من المنتظرين » .. وإنها لقولة الواثق من المصير . .

ولا يطول الانتظار فى السياق : « فأنجيناهم والذين معه برحمة منا ، وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين » . . فهو المحق الكامل ، الذى لا يتخلف منه أحد ، وهو ما عبر عنه بقطع الدابر . والتصريح بأنهم الذين كذبوا بدل وقطعنا دابرهم ، لبيان سبب الهلاك ، والتوكيد بأنهم ما كانوا مؤمنين ، لتوكيد هذا المعنى ، وتقرير كفرهم الأصيل .

وهكذا طويت صفحة أخرى من صحائف المكذبين ، وتحقق النذير مرة أخرى فى دورة من دورات التاريخ . .

\*\*\*

« وإلى ثمود أخاهم صالحاً ، قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، قد جاءكم بينة من ربكم ، هذه ناقة الله لكم آية ، فذروها تأكل فى أرض الله ، ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب أليم . واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ، وبوأكم فى الأرض ، تتخذون من سهولها قصوراً ، وتتحتون الجبال بيوتاً ، فاذكروا آلاء الله ، ولا نعشوا فى الأرض مفسدين . قال الأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا ، لمن آمن منهم : أتعلمون أن صالحاً مرسل من ربه ؟ قالوا : إنا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا : إنا بالذى آمنتم به كافرون . ففقرؤا الناقة وعتوا عن أمر ربهم ، وقالوا : يا صالح ائتنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين . فأخذتهم الرجفة فأصبحوا فى دارهم جاثمين . فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ، ونصحت لكم ، ولكن لا تحبون الناصحين » . .

وهذه صفحة جديدة من صحائف الإنذار والتكذيب ، ومصرع جديد من مصارع المكذبين .

« وإلى ثمود أخاهم صالحا » . . طى ذات النسق . نسق عاد وأخيه هود . . « قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » ذات الكلمة الواحدة الخالدة ، التى بدأ الخلق بها وإليها يعود . وذات المنهج الواحد فى الاعتقاد والاتجاه والعمل والسلوك . .

ويزيد هنا تلك المعجزة التى صاحبت دعوة صالح ، حين طلبها قومه للتصديق : « قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية » . . والسياق هنا لأنه معجل إلى إبراز عواقب التكذيب ، يختصر ويوجز ، فلا يذكر طلبهم الآية ؛ بل يعلن وجودها عقب الدعوة ؛ وكذلك لا يذكر تفصيلا عن الناقة ، أكثر من أنها بينة من ربهم وأنها آية من الله ، ونحن مع السياق لا نتلبث ولا نتمسك لإبداء شرح أو رواية ، لنعيش فى ظلال النصوص القرآنية حسب ورودها فى مواضعها المختلفة ، ونمضى مع قول صالح : « فذروها تأكل فى أرض الله » . . بما أنها ناقة الله . « ولا تمسوها بسوء فىأخذكم عذاب أليم » . . وهكذا سبق النذير . .

وبعد عرض الآية والإنذار بالعاقبة يأخذ صالح فى النصيح بالتدبر والتذكر والنظر فى مصائر الماضين ، والشكر على النعم والآلاء : « واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ، وبوأكم فى الأرض ، تتخذون من سهولها قصورا ، وتنحتون الجبال بيوتا » . . ولا يحدد كذلك موطنهم من الأرض<sup>(١)</sup> ولا موقعهم على التحديد من التاريخ . . « فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا فى الأرض مفسدين » . . ومن هذا التذكير القصير نلمح أثر النعمة والتمكين فى الأرض لثمود ، ونذكر طبيعة الموقع الذى كانوا يعيشون فيه ، فهو سهل وجبل ، يتخذون فى السهل القصور ، وينحتون فى الجبال البيوت ؛ فهى حضارة عمرانية واضحة المعالم فى هذا النص القصير . وصالح يذكرهم استخلاف الله لهم من بعد عاد ، وإن لم يكونوا فى أرضهم ذاتها ، ولكن يبدو أنهم كانوا أصحاب الحضارة العمرانية التالية فى التاريخ لحضارة عاد ، وبذلك صاروا خلفاء ، وصاروا مكمين فى الأرض ، محكمين فيها ؛ وهو ينههم عن الانطلاق فى الأرض بالفساد ، استطالة بالقوة والتمكين .

(١) كانوا يسكنون الحجر بين الحجاز والشام .

وهنا كذلك نلح فجوة أخرى في السياق على سبيل الإيجاز والاختصار . فقد آمنت طائفة من قوم صالح ، واستكبرت طائفة . والمستكبرون هم آخر من يؤمن ، والجاهير التي لاسلطان لها يكون منها أول المسلمين . ذلك أن الجاهير ليست لها مصالح شخصية تتأثر بالدعوات الجديدة ، فتصدها عن هذه الدعوات ، كما يكون الأمر مع المستغلين المحافظين على الأوضاع التي يفيدون منها ويستندون إليها ، فتقدير الضعفاء للدعوات الجديدة أسلم لأنه غير متأثر بشائبة المصلحة ؛ وهم كذلك أطوع ، فلا تأخذهم العزة بالإثم . وهكذا كان الضعفاء في تاريخ الدعوات كلها طلائع المؤمنين ، الذين يتحولون إلى قوة تحطم عناد الأقوياء المتكبرين .

وهنا يتوجه المستكبرون من قوم صالح ، إلى المؤمنين من الضعفاء بالاستجواب : « قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا ، لمن آمن منهم : أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه ؟ » وهو سؤال للتهديد والتخويف ، ولاستنكار إيمانهم به ، فهم يتعنتون في السؤال ، فلا يسألونهم : أتعقدون أنه مرسل من ربه ؟ ليكلوا الأمر إلى قلوبهم ، إنما يسألونهم : أتعلمون ؟ فيكلفونهم علم غيب من الغيب ، ليناقشوم في طريقة العلم بغيب مكنون . فأما المؤمنون فهم يقررون حقيقة الموقف ، ويتحدثون عن اعتقادهم لا عن علمهم ، فالمسألة هنا مسألة عقيدة لا علم : « قالوا : إنا بما أرسل به مؤمنون » . في اطمئنان وثقة وقوة ويقين .

ومن ثم يعلن المستكبرون عن موقفهم في صراحة : « قالوا : إنا بالذي آمنتم به كافرون » على الرغم من البيئة التي جاءتهم للتصديق . ويتبعون القول بالفعل ، فيعتدون على الناقة التي جاءتهم آية من عند الله ، وحذرهم صالح أن يمسوها بسوء ؛ ويتبجحون باستعجال العذاب الذي أنذرهم به إن كان صادقا فيقول : « ففقدوا الناقة وعتوا عن أمر ربهم ، وقالوا : يا صالح اثنا بما تعدنا إن كنت من المرسلين » .. ويختار السياق كلمة « عتوا » لإبراز صفة التجبر والتبجح في العصيان ، فيصف شعورهم المصاحب لهذا العصيان .

ولا يستأنى السياق في إعلان الخاتمة ، ردا على هذا التبجح والعتو والاستكبار : « فأخذتهم الرجفة ، فأصبحوا في دارهم جاثمين » .. والرجفة والجثوم ، جزاء مقابل للعتو والتبجح ؛ والرجفة تصاحب الفزع عادة ، والجثوم دلالة العجز عن الحركة . وما أجدر العاني أن يرتجف ، وما أجدر المعتدى أن يعجز .. جزاء وفاقا في المصير ، وفي التعبير عن هذا المصير ، بالتصوير .

ويدعهم السياق على هيتهم « جاثمين » ليتحدث عن صالح الذي كذبوه وتحدوه ؛ فإذا هو يتخذ له وجهة غيرهم ، وينفض يديه منهم ، ويدعهم للمصير الذي جلبوه على أنفسهم بأيديهم ، وهو منهم ومما حل بهم برىء : « فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ، ونصحت لكم ، ولكن لا تحبون الناصحين » . .

وهكذا تطوى صفحة أخرى من صحائف المكذبين ، وبحق النذير على المستهزئين بالنذير . .

\*\*\*

وتمضى عجلة التاريخ ، فبطلنا عهد إبراهيم . ولكن السياق لا يأتى هنا بقصة إبراهيم . لأنه فى معرض مصارع المكذبين . وقوم إبراهيم لم يهلكوا لأن إبراهيم لم يطلب من ربه هلاكهم ، بل اعتزلهم وما يدعون من دون الله . إنما تجىء قصة قوم لوط ، ابن أخى إبراهيم ومعاصره بما فيها من إنذار وتكذيب وإهلاك ، يتمشى مع ظل السياق :

« ولوطا إذ قال لقومه : أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين إنا لكم لتأتون الرجال - شهوة - من دون النساء . بل أنتم قوم مسرفون . وما كان جواب قومه إلا أن قالوا : أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون . فأنجينا وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين ، وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين » . .

وتكشف لنا قصة قوم لوط عن لون خاص من انحراف الفطرة ، وعن قضية أخرى غير قضية التوحيد التى كانت مدار القصص السابق ؛ ولكنها فى الواقع ليست بعيدة عن قضية التوحيد . إن الاعتقاد فى الله الواحد اعتقاد فى سنته وفى نواميسه . وقد شئت سنة الله أن يخلق البشر ذكرا وأنثى ، وأن يجعلهما شقين للنفس الواحدة ، تتكامل بهما ؛ وأن يتم الامتداد فى هذا الجنس عن طريق النسل ؛ وأن يكون النسل من التقاء ذكر وأنثى . ومن ثم ركبهما وفق هذه السنة صالحين للالتقاء ، صالحين للنسل عن طريق هذا الالتقاء ؛ مجهزين عضوياً وشعوريا لهذا الالتقاء . وجعل اللذة التى ينالانها عندئذ عميقة فى كيانهما كله - كل منهما بحسب وظيفته ودوره - لضمان أن يلتقيا فيحققا مشيئة الله فى امتداد الحياة ؛ ثم لتكون هذه اللذة العميقة فى مقابل الآلام والمتاعب التى يلقيانها من بعد فى الندرية - كل منهما حسب نصيبه .

هذه هي سنة الله ، التي يتصل إدراكها والعمل على وقفها بالاعتقاد في الله وحكمته ولطف تديره . ومن ثم يكون الانحراف عنها متصلا بالانحراف عن العقيدة في الله ؛ ناشئا عنه ؛ أو مؤديا إليه . والمعاصي تتفاعل فيما بينها كما تتفاعل الطاعات .

ويبدو انحراف الفطرة واضحا في قصة قوم لوط . حتى أن لوطا ليحبهم بأنهم بدع دون خلق الله فيها ، وأنهم في هذا الانحراف الشنيع غير مسبوقين : « ولوطا إذ قال لقومه : أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ؟ إنكم لتأتون الرجال - شهوة - من دون النساء ، بل أنتم قوم مسرفون » . . .

والإسراف الذي يدمغهم به لوط ، هو الإسراف في الطاقة الطبيعية التي وهبهم الله إياها ، وفق سنته ، لأداء دور معين في امتداد البشرية ونمو الحياة . فإذا هم يريقون هذه الطاقة ، ويعثرونها ، وينفقونها إسرافا وتبذيرا في غير موضعها ، حيث لا ثمر ، ولا تحقق الغرض الإلهي منها ؛ فوق أنها شهوة شاذة ، لأن الله جعل لذة الفطرة الصادقة في تحقيق سنة الله الطبيعية ؛ فإذا وجدت لذة في تقيض تلك السنة ، فهو الشذوذ إذن والانحراف والفساد الفطري ، قبل أن يكون فسادا أخلاقيا .

إن التكوين العضوي للأنثى هو الذي يحقق لذة الفطرة الصادقة للذكر والأنثى ، في هذا الالتقاء ، الذي لا يقصد به مجرد اللذة ، إنما هذه اللذة تصاحبه رحمة من الله ونعمة ؛ إذ يجعل القيام بتحقيق سنته ومشيتته في امتداد الحياة مصحوبا بلذة تعادل مشقة التكليف . فأما التكوين العضوي للذكر ، فلا يمكن أن يحقق لذة للفطرة السليمة ؛ بل إن شعور الاستعداد ليسبق فيمنع مجرد الاتجاه عند الفطرة الصحيحة .

وإن الانحراف العجيب ليتجلى مرة أخرى في جواب قوم لوط : « فما كان جواب قومه إلا أن قالوا : أخرجوهم من قريبتكم » لماذا ؟ « إنهم أناس يتطهرون » يا عجبا ! أو من يتطهر يخرج من القرية إخراجا ؛ ليقى فيها الملوثون الدنسون ؟ إنه منطق يتفق مع الانحراف الأول ، وإنهم لمنطقيون مع أنفسهم بكل تأكيد !!

وتعرض الحاتمة سريعا : « فاتجينا وأهله - إلا امرأته كانت من الغابرين - وأمطرنا عليهم مطرا فانظر كيف كان عاقبة المجرمين » . . . إنها النجاة لمن تهددهم العصاة . إلا أمراته

فكانت من المهلكين، لأنها كانت منهم فطرة وطريقا . وقد أمطروا مطرا مهلكا مع ما صاحبه من عواصف . . ترى كان هذا المطر المغرق والماء وسيلة الطهارة في مقابل ذلك الدنس المغرق الذي كانوا فيه غارقين ؟ !

على أية حال لقد طويت صفحة أخرى من صحائف المكذبين . .

\* \* \*

ونأتى للصفحة الأخيرة من صحائف هذه الأمم المكذبة في تلك الحقبة من التاريخ ، صفحة مدين وأخيهام شعيب :

« وإلى مدين أخاهم شعيبا ، قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، قد جاءكم بينة من ربكم ، فأوفوا الكيل والميزان ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ، ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ، ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين . ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا ، واذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم ، وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين . وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين . قال الملأ الذين استكبروا من قومه : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ، أو لتعودن في ملتنا . قال : أو لو كنا كارهين ؟ قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها ، وما يكون لنا أن نعود فيها — إلا أن يشاء الله ربنا ، وسع ربنا كل شيء علما — على الله توكلنا . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ، وأنت خير الفاتحين . وقال الملأ الذين كفروا من قومه : لئن اتبعتم شعيبا إنكم إذا لخاسرون . فأخذتهم الرجفة . فأصبحوا في دارهم جاثمين . الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها ؛ الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين . فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ، ونصحت لكم ؛ فكيف آسى على قوم كافرين ؟ » .

إننا نجد شيئا من الإطالة في هذه القصة ، بالقياس إلى نظائرها في هذا الموضع . ذلك أنها تتضمن غير قضية العقيدة شيئا عن المعاملات ، ذلك نظرا إلى نمو المجتمع وتعبده في عهد شعيب ؛

وهو قريب من موسى . وإن كانت القصة سائرة على المنهج الإجمالي الملحوظ في هذا السياق .

« وإلى مدين أخام شعيبا ؛ قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره » .. فهي الدعوة التي لا تغيير فيها ولا تبديل .. ثم تبدأ الزيادات الجديدة في دعوة النبي الجديد .

« قد جاءكم بينة من ربكم » .. ولا يذكر السياق هذه البينة ؛ كما ذكرها في قصة صالح ؛ ولا نعرف لها تحديدا من مواضع القصة الأخرى في القرآن . وربما كانت هي مصارع الأمم الحالية ؛ ويرتب على هذه البينة الأمر بتوفية الكيل والميزان والنهي عن الفساد في الأرض والكف عن قطع الطريق على الناس ؛ وعن فتنة المؤمنين عن دينهم الذي ارتضوه .

ونذكر من هذا أن قوم شعيب كانوا سيئى المعاملة في البيع والشراء ، كما كانوا مفسدين في الأرض ، قطاعا للطرق ، ظالمة يفتنون الناس عن دينهم ، ويصدونهم عن سبيل الله المستقيم ، ويكرهون الاستقامة ويحبون الاعوجاج والانحراف .

وشعيب يستجيش في نفوسهم مشاعر الإيمان : « ذلكم خير لكم إن كنتم مؤمنين » . ويذكرهم بنعمة الله عليهم إذ بارك في عددهم وضاعفه : « واذكروا إذ كنتم قليلا فكثركم » . ويصبرهم بعاقبة الإفساد ممثلة في مصارع الماضين : « وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين » .

ويريد منهم أن يأخذوا أنفسهم بشيء من العدل وسعة الصدر ، فإذا كان فريق منهم قد آمن به وفريق لم يؤمن ، فلا أقل من أن يدعوا الحرية للجميع وأن لا يكرهوا الناس على العقيدة ، انتظارا لحكم الله بين الفريقين : « وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين » .. فيقرر مبدأ حرية الاعتقاد في الأرض ، وترك الحكم لله في موضوع العقيدة .

ولكن الذين استكبروا لا يرضيهم أن يدعوا أحدا إلى هذه المثل الخلقية والنفسية الرفيعة . إنما هو منطق القوة المادية الغليظة : « قال الملا الذين استكبروا من قومه : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا » . هكذا في قسوة وغلظة .

إلا أن قوة العقيدة في الله لا تتلعم ولا تزعزع أمام التهديد والوعيد : فإذا شعيب يستنكر تلك القولة الفاجرة : « قال : أو لو كنا كارهين ؟ » تجبروننا على ما نكره من عقيدة ، ولا تحترمون حرية الاعتقاد ، وهي من أخص خصائص الضمير ؟ فلا إذن ولن

نرتد إلى عقيدة الشرك ، فنفتري على الله الكذب : « قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها » فهي شر خلصنا منه الله ، وبليّة نجانا منها : « وما يكون لنا أن نعود فيها » فهو مستنكر أصلا ومستبعد أساسا . . ولكن شعيبا النبي يفوض الأمر لله مع ثقته في أنه لن يعود هو والمؤمنون إلى ملة الكفر أبدا . يفوض الأمر لله تأدبا في حقه ، فلا يجزم بمشيئته هو بل يدع الأمر له ، فقد يكون في علمه ما يخفى على البشر من مخبات : « إلا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علما » .

ثم يدع شعيب القوم وتهديدهم ووعيدهم ، ويتوجه إلى الله بالاعتماد والدعاء : « على الله توكلنا . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ، وأنت خير الفاتحين » . .  
عندئذ يتوجه الكفار من قومه إلى المؤمنين الذين اتبعوا الرسول ، يخوفونهم ويهددونهم ليفتنوهم عن دينهم : « وقال الملأ الذين كفروا من قومه : لئن اتبعتم شعيبا إنكم إذا لخاسرون » . .

وعندئذ يعاجلهم السياق بالنكال : « فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين » . .  
الرجفة والجثوم جزاء التهديد والاعتداء وبسط الأيدي بالأذى والفتنة عن الدين . .  
ويعقب على مصرعهم ، بالرد على قولهم : إن من يتبع شعيبا خاسر ، فيقرر على سبيل التهم أن الخسران لم يكن من نصيب من اتبع شعيبا . إنما كان من نصيب قوم آخرين : « الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها . الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين » . بهذا التكرار زيادة في التقرير . كأن لم يغنوا فيها ، فلا ظل لهم فيها ولا أثر . كانوا هم الخاسرين . لا أولئك الذين هددوهم بهذا المصير . .

ويطوى صفحتهم مشبعة بالتبكي والإهمال ، من رسولهم وهو أخوهم الذي افرق طريقه وطريقهم ، فلم يعد يأسى على مصيرهم الأليم : « فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم . فكيف آسى على قوم كافرين ؟ » .

وهكذا تجرى سنة الله لا تتخلف ، وتمضى مشيئته لا تتوقف . وهكذا تتحقق النذر . فمن شاء فليعتبر . وهكذا يتناسق القصص مع موضوع السورة الأول : « كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنذر به وذكري للمؤمنين » . .

انتهى الجزء الثامن . ويليه الجزء التاسع مبدؤا  
بقوله تعالى : « قال الملأ الذي استكبروا » .

## كتب للمؤلف

- ١ - في ظلال القرآن ( في ثلاثين جزءاً ) دار إحياء الكتب العربية
- ٢ - العدالة الاجتماعية في الإسلام ( طبعة ثالثة ) دار الإخوان للطباعة والصحافة
- ٣ - معركة الإسلام والرأسمالية ( » ثانية ) » » » »
- ٤ - السلام العالمى والإسلام ( » أولى ) مكتبة وهبة شارع إبراهيم بعبدين
- ٥ - التصوير الفنى فى القرآن ( » ثالثة ) دار المعارف
- ٦ - مشاهد القيامة فى القرآن ( » ثانية ) » »
- ٧ - النقد الأدبى : أصوله ومناهجه ( » أولى ) دار الفكر العربى
- ٨ - أشواك ( » » ) دار سعد بالفجالة
- ٩ - طفل من القرية ( » » ) لجنة النشر للجامعيين
- ١٠ - الأطياف الأربعة ( بالاشتراك مع إخوته ) » » »
- ١١ - القصص الدينية ( بالاشتراك مع الأستاذ السحار ) » » »
- ١٢ - الشاطئ المجهول ( شعر ) . . . . نقد
- ١٣ - كتب وشخصيات ( نقد ) . . . . »
- ١٤ - مهمة الشاعر فى الحياة ( » ) . . . . »
- ١٥ - نقد كتاب مستقبل الثقافة ( » ) . . . . »
- ١٦ - المدينة المسحورة ( قصة ) . . . . »

## المكتب التالية

- |                       |                          |
|-----------------------|--------------------------|
| (١) نحو مجتمع إسلامى  | (٢) أمريكا التى رأيت     |
| (٣) حلم الفجر ( شعر ) | (٤) قافلة الرقيق ( شعر ) |



1

[REDACTED]

0593941